

ديانة الإبراهيمية المزعومة وتزييف الوعي الإسلامي المعاصر

# التوحيد



بر الوالدين  
حسنات وبركات



## شهر رجب

بين السنة والبدعة

أمة الإسلام بين تعقيم الرموز وتسميم الكنوز

الأمربل زوم الجماعة

مصدر السعادة الحقيقية

يقول توماس كارليل (الكاتب الإنجليزي المعروف) مدافعا عن النبي صلى الله عليه وسلم ضد من يشتون عليه حملات الكذب والتضليل، «هل رأيتم قط أن رجلاً كاذباً يستطيع أن يوجد ديناً عجباً، إنه لا يقدر أن يبني بيتاً من الطوب! فهو إذن لم يكن عليمًا بخصائص الجير والجص والتراب وما شاكل ذلك، فما ذلك الذي يبنيه ببيت، إنما هو تل من الانقراض وكثير من أخلاط المواد، وليس جديراً أن يبقى على دعائمه اثني عشر قرناً يسكنه مائتا مليون من الأنفس، ولكنه جدير أن تنهار أركانه فينهدم فكأنه لم يكن، واني لأعلم أن على المرء أن يسير في جميع أموره طبق قوانين الطبيعة والا أبت أن تجيب طلبته، كذب ما يذيعه أولئك الكفار وان زخرفوه حتى تخيلوه حقاً، ومحنة أن ينخدع الناس شعوباً وأممًا بهذه الأضاليل.. اهـ. وإذا كان هذا كلام الكاتب الإنجليزي (توماس) في الدفاع عن شريعة الاسلام ضد من يهاجمونها؛ فما هو الكاتب التصرائني (نصري سلهب) يمجّد في تراث الاسلام الذي جاء به النبي محمد صلى الله عليه وسلم، فيقول: «تراثك يا ابن عبد الله ينبغي أن يحيا لا في النفوس والقلوب فحسب، بل في واقع الحياة في ما يعاني البشر من أزمات وما يعترضهم من عقبات، تراثك مدرسة يلتقى على منابرها كل يوم عظة ودرس، كل سؤال له عندك جواب، كل مشكلة مهما استعصت وتعقدت نجد لها في أثارك حلاً..»

- ١- في الداخل ١٠٠ جنيه توضع في حساب المجلة رقم/١٩١٥٩٠ ببنك فيصل الإسلامي مع إرسال قسيمة الايداع على فاكس المجلة رقم/٢٢٣٩٣٠٦٦٢.
- ٢- في الخارج ٤٠ دولاراً أو ٢٠٠ ريال سعودي أو مايعادلها





**صاحبة الامتياز**

**جمعية أنصار السنة المحمدية**

**رئيس التحرير**

**مصطفى خليل أبو المعاطي**

**رئيس التحرير التنفيذي**

**حسين عطا القراط**

**مدير التحرير**

**إبراهيم رفعت أبو موته**

**الإخراج الصحفي**

**أحمد رجب محمد**

**محمد محمود فتحي**

**إدارة التحرير**

٨ شارع قولة عابدين - القاهرة  
ت ٢٣٩٣٠٦١٦، فاكس ٢٣٩٣٠٦١٧

**البريد الإلكتروني**

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

**ثمن النسخة**

مصر ٥٠٠ قرش ، السعودية ٦  
ريالات ، الإمارات ٦ دراهم ، الكويت  
٥٠٠ فلس ، المغرب دولار أمريكي ،  
الأردن ٥٠٠ فلس ، قطر ٦ ريالات ،  
عمان نصف ريال عماني ، أمريكا  
دولاران ، أوروبا ٢ يورو

## فهرس العدد

- 2 الحمد معناه ومكانته في القرآن الكريم د. عبد الله شاكر
- 5 باب التفسير د. عبد الصلّام بلوي
- 8 باب السنة د. مرزوق محمد مرزوق
- 12 أمة الإسلام بين تضييق الرموز وتوسيع الكلوز د. عماد محمد علي عيسى
- 15 فقه المرأة المسلمة د. عزة محمد رشاد
- 17 منزلة الصلاة في الإسلام الشيخ صلاح نجيب الدق
- 20 كلمات في المنهج اللجنة العلمية
- 21 عزوة بدر د. سيد عبد العال
- 24 الأمر بلزوم الجماعة الشيخ معاوية محمد هيكال
- 28 حكم زواج التحليل د. محمد عبد العزيز
- 32 ذبابة الأبراهيمية المزعومة د. عبد الوارث عثمان
- 36 واحة التوحيد علاء خضر
- 38 شهر رجب بين السنة والبسمة د. متولى البراجيني
- 41 باب الفقه ، صلاة المسافر د. حمدي ملة
- 44 شهر رجب أحداث وتاريخ الشيخ أحمد عز الدين
- 46 التحذير من الدواش د. عاطف التاجوري
- 48 دراسات قرآنية الشيخ مصطفى البصراتي
- 50 مصدر السعادة الحقيقية د. جمال عبد الرحمن
- 53 تحذير الداعية من القصص الواهية الشيخ علي حشيش
- 57 نماذج تحتذى من أعلام وأئمة السلف د. محمد عبد العليم الدسوقي
- 61 ربيع السماء رزقكم وما توعدون الشيخ صيد أحمد الأقرع
- 64 ببر الوالدين حسنات وبركات د. سمود الشريف
- 68 مقالات في معاني القراءات د. أسامة صابر
- 70 المساعدة المنشودة د. ياسر يحيى

**منفذ البيع الوحيد**  
**بمقر مجلة التوحيد**  
**الدور السابع**

**٩٢٠ جنيهاً ثمن الكرتونة للأفراد والهيئات والمؤسسات**  
**داخل مصر و ٣٠٠ دولاراً خارج مصر شاملة سعر الشحن**

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وعلى آله وصحبه، وبعد:

فالحمد من الكلمات المباركة العظيمة المذكورة في الباقيات الصالحات، والموصوفة بأنها من أحب الكلام إلى الله، وسأتناوله هنا بالحديث -إن شاء الله-، وأبدأ بتعريفه وبيان فضائله، فأقول وبالله التوفيق:

الحمد، تقيض الظم، يقال: حمدته على فعله، ومنه المحمدة خلاف المذمة. (انظر: لسان العرب ١٥٥/٣).

وقال ابن فارس: الحمد، مصدر قوله: حمد يحمد، وهو يدل على خلاف الظم، ورجل محمود ومحمد إذا كثرت خصاله الحمودة غير المذمومة، ولهذا الذي ذكرناه سُمي تبيناً محمداً صلى الله عليه وسلم. (انظر: معجم مقاييس اللغة ١٠٠/٢).

والألف واللام في الحمد، لاستغراق جميع المحامد. قال الشنقيطي رحمه الله: «وهو ثناء أشنى به تعالى على نفسه وفي ضمته أمر عباده أن يثنوا عليه به..» (أضواء البيان ج ١/٣٩).

وقد دل القرآن الكريم على فضل الحمد ومكانته العظيمة، وقد افتتح سبحانه وتعالى أعظم كتبه بالحمد، فقال: «الحمد لله رب العالمين».

قال ابن جرير رحمه الله: «الشكر خالصاً لله جل ثناؤه دون سائر ما يُعبد من دونه، ودون كل ما يراى من خلقه، بما أنعم على عباده من النعم التي لا يحصىها العدد، ولا يحيط بعددها غيره أحد، في تصحيح الآلات لطاعته، وتمكين جوارح أجسام المكلفين لأداء فرائضه، مع ما بسط لهم في دنياهم من الرزق، وغذاهم به من نعيم العيش، من غير استحقاق منهم لذلك عليه..» (تفسير ابن جرير ٤٦/١).

ولذلك أقول، إن ثرينا الحمد الكامل من جميع الوجود؛ لأنه المرئي لجميع العالمين والمدبر لجميع شئونهم، مع كمال غناه عنهم وافتقارهم إليه وحده، كما افتتح الله تعالى خمس سور في كتابه بالحمد، **أولها**، ما جاء في سورة الفاتحة، وقد أشرت إليها آنفاً.

**وثانيها**، ما جاء في سورة الأنعام في قوله: **لَقَدْ خَلَقْنَا** **أَبْنَىٰ شَيْءٍ أَنشَرْنَاهُ وَالْأَرْضَ وَجَعَلْنَاهُ أَرْضًا** **وَالنُّورَ ثُمَّ الْبَرَّ** **كَلِمَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ**، (الأنعام: ١)، وقد وصف الله تعالى نفسه في مقام هذا الحمد بصفتين من صفاته التي هي من موجبات الحمد، وهما خلق السماوات والأرض، وجعل الظلمات والنور.

## الحمد معناه

## ومكانته

## في القرآن

## الكريم

الشيخ محمد د. عبد الله شاكِر



**ونالها**، ما جاء في مفتتح سورة الكهف في قوله تعالى: «لَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ وَرَبُّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» (الكهف: ١)؛ وقد حمد الله تبارك وتعالى نفسه وأثنى عليها لأنزاله أعظم كتبه على أشرف خلقه صلى الله عليه وسلم، وقد جعله مستقيماً لا اعوجاج فيه، وبه يخرجون من الظلمات إلى النور، ويسلكون صراط الله المستقيم. وهو أعظم نعمة أنعم الله بها على عباده.

قال القاسمي رحمه الله: «وبه إثبات إنزال التنزيل من بين سائر نعوته العلية، تنبيه على أنه أعظم نعمائه، فإنه الهادي إلى ما فيه كمال العباد، والداعي إلى ما به ينتظم صلاح المعاش والمعاد. ولا شيء في معناه يماثلته. وفي ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم بعنوان العبودية، تنبيه على عظمة المنزل والمنزل عليه. كما تدل عليه الإضافة الاختصاصية. كما تقدم في سورة الإسراء. وإشعار بأن شأن الرسول أن يكون عبداً للمرسل لا كما زعمت النصارى في حق عيسى عليه السلام. وتعريف الكتاب للعهد. أي: الكتاب الكامل الغني عن الوصف بالكمال، المعروف بذلك من بين الكتب، الحقيقي باختصاص اسم الكتاب به. وهو عبارة عن جميع القرآن». (تفسير القاسمي ٤٠٢١/١١).

**ورابعها**، في مفتتح سورة سبأ قوله تعالى: «لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ ذُو قُوَّةٍ وَلَهُ الْأَمْرُ» (سبأ: ١). فقد حمد الله نفسه في هذه الآية؛ لأنه المالك لكل ما في السماوات وما في الأرض، المتعم المتفضل على عباده في الدنيا والآخرة.

قال السعدي رحمه الله: «وحمد نفسه هنا على أن له ما في السماوات وما في الأرض ملكاً عبداً يتصرف فيهم بحمده وله الحمد في الآخرة؛ لأن في الآخرة يظهر من حمده والثناء عليه ما لا يكون في الدنيا.... فإنهم في الجنة يرون من توالي نعم الله، وإدراك خيره وكثرة بركاته وسعة عطاياه التي لا يبقى في قلوب أهل الجنة أمنية ولا إرادة إلا وقد أعطى منها كل واحد منهم فوق ما تمنى وأراد، بل يعطون من الخير ما لم تتعلق به أمانيتهم

ولم يخطر بقلوبهم». (تفسير السعدي ٢٥٦/٦).

**وخامسها**، في مفتتح سورة فاطر في قوله تعالى: «لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ ذُو قُوَّةٍ وَلَهُ الْأَمْرُ» (فاطر: ١). وقد ذكر الله في هذه الآية خلقه للسموات والأرض، وجعله ملائكة رسلاً بينه وبين خلقه، ثم أشار إلى عظمتهم وتفاوتهم في الخلق. قال ابن كثير رحمه الله: «جاءل الملائكة رسلاً، أي: بينه وبين أنبيائه، أو لي أجنحة، أي: يطيرون بها ليبلغوا ما أمروا به سريعاً، منهم من له جناحان، ومنهم من له ثلاثة، ومنهم من له أربعة، ومنهم من له أكثر من ذلك، كما جاء في الحديث: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى جبريل عليه السلام ليلة الإسراء وله ستمائة جناح، بين كل جناحين كما بين المشرق والمغرب». (تفسير ابن كثير ٧٣٨/٣).

كما ورد الحمد كثيراً في ثانياً كلام الله تعالى، وذلك حين يذكر ربنا شيئاً من عظمتة وقوته، وفضله وإحسانه إلى خلقه، ثم يعقب على ذلك بحمد نفسه والثناء عليها، وذلك كقوله: «فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين» (الأنعام: ٤٥)، ويلاحظ من الآية: أن الله تبارك وتعالى إلى إهلاكه للظالمين لتكذيبهم لرسله وإصرارهم على الشرك والكفر، ثم عقب على ذلك بالثناء على نفسه، وهو لذلك أهل.

قال الشيخ محمد رشيد رضا رحمه الله: «هذه الجملة بيانٌ للحق الواقع من كون الحمد والثناء على ذلك مستحقاً لله تعالى وحده، وإرشادٌ لعباده المؤمنين، يذكرهم بما يجب عليهم من حمده على نصر المرسلين المصلحين، وقطع دابر الظالمين المفسدين، وحمده في عاقبة كل أمر، وخاتمة كل عمل، كما قال في عباده المتقين: «وأخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين...» (تفسير المنار: ٤١٦/٧).

وقال تعالى: «وَلَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ ذُو قُوَّةٍ وَلَهُ الْأَمْرُ» (النمل: ٥٩)، وقد أفادت الآية أن الذي يستحق الحمد

والثناء هو الله تعالى، وذلك لكمال أوصافه وجميل معروفه، ومن ذلك اصطفاؤه للأنبياء والمرسلين، وهي من أعظم نعم الله على خلقه كما أخبر سبحانه وتعالى عن أصحاب الجنة أنهم يحمدون ربهم على صدق ما وعدهم به من إدخالهم الجنة والتمتع بالوان النعيم، قال تعالى: **«وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي مَنَّ عَلَيْنَا بِهَذِهِ الْأَرْضِ تَنْبُتُ مِنْهَا الشَّجَرَةُ حَيْثُ نَقْدُ»** (الزمر: ٧٤)، كما حمد سبحانه وتعالى نفسه في الأولى والآخرة، فقال: **«وَقَدْ أَتَيْنَا الْأَرْضَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ الْأَرْضُ إِلَّا مَرَّةً الْحَمْدُ لِلَّهِ الْأَوَّلَى وَالْآخِرَةُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الرَّحِيمُ»** (القصص: ٧٠).

وهذه الآية من أعظم ألوان المدح والثناء لرب العالمين، حيث شملت الحمد له في الزمان كله، في الأولى والآخرة. قال ابن كثير رحمه الله: «وهو الله لا إله إلا هو، أي: هو المتفرد بالالهية، فلا معبود سواه، كما لا رب يخلق ما يشاء ويختار سواه، له الحمد في الأولى والآخرة، أي: في جميع ما يفعله هو المحمود عليه بعدله وحكمته، وله الحكم، أي: الذي لا معقب له، لقهره وغلبته وحكمته ورحمته، واليه ترجعون، أي: جميعكم يوم القيامة فيجزى كل عامل بعمله، من خير وشر، ولا يخفى عليه منهم خافية في سائر الأعمال.. (تفسير ابن كثير ٣/ ٥٤٠).

ويلاحظ من جميع الآيات السابقة أن الله تعالى نبه على شمول حمده لخلقه وأمره، بأن حمد نفسه في أول الخلق وآخره، وعند الأمر والشرع، وحمد نفسه على ربوبيته للعالمين، وحمد نفسه على تفرده بالالهية وعلى حياته، وحمد نفسه على امتناع اتصافه بما لا يليق بكماله من اتخاذ الولد والشريك، وموالاته أحد من خلقه لحاجة إليه: لأنه رب العالمين، وحمد نفسه على علوه وكبريائه، وحمد نفسه في الأولى والآخرة: لأنه مالكها والمتصرف فيها، وأخبر عن سريان حمده في العالم العلوي والسفلي، ونبه على هذا كله في كتابه، وحمد نفسه عليه، فنوع حمده وأسباب حمده، وجمعها تارة، وفرقها أخرى ليتعرف إلى عباد، ويعرفهم كيف يحمدونه.

وكيف يثنون عليه، كما أنه سبحانه وتعالى على نعمه وآلائه الواصلة لجميع خلقه برهم وفاجرهم، مؤمنهم وكافرهم، فسبحان من له الحمد في الأولى والآخرة. (انظر: طريق الهجرتين لابن القيم ص ٢٧٠).

والحميد من أسماء الله الحسنى، وهو فعيل بمعنى مفعول، يعني: محمود، فهو الذي يُحمد على جميع أفعاله، سبحانه وتعالى. قال الخطابي: «الحميد، هو المحمود الذي استحق الحمد بفعاله، وهو فعيل بمعنى مفعول، وهو الذي يُحمد في السراء والضراء، وفي الشدة والرخاء؛ لأنه حكيم لا يجري في أعماله الغلط، ولا يعترضه الخطأ، فهو محمود على كل حال. (شان الدعاء للخطابي ص ٢٨).

وقد ورد هذا الاسم في القرآن الكريم سبع عشرة مرة، وجاء مقروناً بغيره من الأسماء، ليدل على الكمال المطلق لله. والحمد الكامل له جل في علاه، وأكثر ما قرن هذا الاسم باسمه الغني، كقوله: **«وَقَدْ مَكَانَ السَّكُونِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ مَكَانَ الْيُسْرِ أَوْرَأَ الْكَيْفِ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمَا كَانَ إِلَّا أَنْزَلْنَا اللَّهُ فَإِنْ تَوَلَّوْا لَإِنَّ جُحْدًا بِمَا فِي السَّكُونِ وَمَا فِي الْأَرْضِ كَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا»** (النساء: ١٣١).

قال ابن جرير رحمه الله في تفسيره للآية: «والحميد الذي استوجب عليكم أيها الخلق الحمد بصنائه الحميدة إليكم، وآلائه الجميلة لديكم، فاستديموا ذلك أيها الناس باتقائه، والمسارة إلى طاعته فيما يأمركم به وينهاكم عنه.. (تفسير الطبري ٥/ ٣٠٥).

كما ورد هذا الاسم مقروناً باسمه العزيز، كما في قوله تعالى: **«لَمْ يَكُنْ لَكَ سَكَنٌ إِلَّا بِرَبِّكَ فَذُنْ الْفَرَسِ مِنَ الْفَالِقِ إِلَى الْوَرْدِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُبِينٍ الْحَمْدُ»** (إبراهيم: ١). كما ورد مقروناً باسمه الحكيم، كما جاء في قوله: **«لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُدَبِّرُ الْأُمُورَ وَلَا يَمُرُّ عَلَيْهِ شَيْءٌ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّهِ»** (فصلت: ٤٢). كما قرن باسمه الولي، كما في قوله تعالى: **«وَمَنْ ذَا الَّذِي يَرْفَعُ أَمْرَكَ مِنْ تَحْتِ مَا تَحْتَ وَتَحْتَ رَحْمَتِهِ وَمَنْ ذَا الَّذِي يَرْفَعُ أَمْرَكَ»** (الشورى: ٢٨). وهذا الاقتتان يدل على كمال فوق كمال.

والحمد لله رب العالمين.





الآيات رحمة بهم.

**وجوب الاكراه**

**بالقرآن عما سواه**

ثم قال تعالى: «أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم . فلو كانوا صادقين في تعليق الايمان على الآيات . فقد أنزل الله عليك الكتاب وهو أكبر آية . حيث جاء على لسانك وأنت الأمي . وعجزوا عن الاتيان بشيء من مثله وهم الفصحاء البلقاء . فكان يجب أن يعلموا إذ عجزوا عن الاتيان بشيء من مثله أنه آية أيديك الله بها . كما قال صلى الله عليه وسلم : « ما من الأنبياء نبي إلا أعطى ما مثله آمن عليه البشر . وإنما كان الذي أوتيت وحياً أوحاه الله إلي فأرجو أن أكون أكثرهم تابعاً يوم القيامة » . (صحيح البخاري، ٤٩٨١).

«إن في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون» والقوم لم يكونوا مؤمنين فلم ينتفعوا برحمة القرآن . ولم يتذكروا . وإذا كان الله تعالى عاب على المشركين عدم اكتفائهم في الآيات بالقرآن . فقد عاب النبي صلى الله عليه وسلم على بعض أصحابه قراءتهم التوراة وعدم اكتفائهم بالقرآن .

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه أن عمر بن الخطاب أتى النبي صلى الله عليه وسلم بكتاب أصابه من بعض أهل الكتب فقراه على النبي صلى الله عليه وسلم فغضب وقال : « أمتهوكون فيها يا ابن الخطاب ! » والذي نفسي بيده لقد جنتكم بها بيضاء

نقية . لا تضألوهم عن شيء فيخبروكم بحق فتكذبوا به . أو يبطل فتصدقوا به . والذي نفسي بيده لو أن موسى صلى الله عليه وسلم كان حياً ما وسعته إلا أن يتبعني . ( أخرجه أحمد في المسند وحسنه الألباني في الإرواء : ١٥٨٩ ) .

فألواجب على المسلمين أن يكتفوا بالقرآن عن كل كتاب . ويشريعة القرآن عن كل شريعة . فإن الله تعالى قال : **« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ »** ( الأنبياء : ١٠٦ ) أي : يتبلغون به في الوصول إلى ربهم . وإلى دار كرامته . فوصلهم إلى أجل المطالب . وأفضل الرغائب . وليس للعابدين - الذين هم أشرف الخلق - وراء غاية . لأنه الكفيل بمعرفة ربهم . بأسمائه . وصفاته . وأفعاله . وبالأخبار بالغيوب الصادقة . وبالدعوة لحقائق الايمان . وشواهد الايقان . المبين للمأمورات كلها . والمنهيات جميعاً . المعرف بغيوب النفس والعمل . والطرق التي ينبغي سلوكها في دقيق الدين وجليله . والتحذير من طرق الشيطان . وبيان مداخلة على الانسان . فمن لم يغنه القرآن فلا أغناه الله . ومن لم يكفه فلا كفاه الله . ( تيسير الكريم الرحمن ٢٦٧/٥ ) .

**مزايا القرآن**

وقد أشار قوله تعالى : « يتلى عليهم » وما يفهده إلى خمس مزايا للقرآن على غيره من المعجزات :  
المرتبة الأولى : ما أشار إليه

قوله « يتلى عليهم » من انتشار إعجازه وضومته في الجامع والأفاق والأزمان المختلفة . بحيث لا يختص بإذراك إعجازه فريق خاص في زمن خاص شأن المعجزات المشهودة مثل عصا موسى وفاقة صالح ويزه الأكمه . فهو يتلى . ومن ضمن تلاوته الآيات التي تحدث الناس بمعارضته . وسجلت عليهم عجزهم عن المعارضة من قبل محاولتهم إيصالها . فكان كما قال . فهو معجزة باقية . والمعجزات الأخرى معجزات زائلة .

المرتبة الثانية : كونه مما يتلى . فإن ذلك أرفع من كون المعجزات الأخرى أحوالاً مزرية . لأن إذراك المتلو إذراك عقلي فكري . وهو أعلى من المدركات الحسية . فكانت معجزة القرآن اليق بما يستقبل من حضور العلم التي تهيات إليها الانسانية .

المرتبة الثالثة : ما أشار إليه قوله : « إن في ذلك لرحمة » . فإنها واردة مورد التعليل للتعجب من عدم اكتفائهم بالكتاب . وفي التعليل تتميم لما اقتضاه التعبير بالكتاب وب « يتلى عليهم » . فالإشارة بذلك إلى الكتاب . ليستحضر بصفاته كلها . وللتنويه به بما تقتضيه الإشارة من التعظيم . وتكثير لرحمة . للتعظيم أي لا يقادر قدرها . فالكتاب المتلو مشتمل على ما هو رحمة لهم اشتمال الظرف على المظروف . لأنه يشتمل على إقامة الشريعة وهي رحمة وصلاخ للناس في دنياهم . فالقرآن مع كونه معجزة دالة على صدق



الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمُرْشِدَهُ إِلَى تَصْدِيقِهِ مِثْلَ غَيْرِهِ مِنَ الْمُعْجَزَاتِ، وَهُوَ أَيْضًا وَسِيلَةُ عِلْمٍ وَتَشْرِيعٍ وَأَذَابٍ لِلْمُتَلَوِّ عَلَيْهِمْ، وَبِذَلِكَ فَضْلٌ غَيْرُهُ مِنَ الْمُعْجَزَاتِ الَّتِي لَا تَقِيدُ إِلَّا تَصْدِيقَ الرَّسُولِ الْآتِي بِهَا.

الْمِزِيَّةُ الرَّابِعَةُ: مَا أَشَارَ إِلَيْهِ قَوْلُهُ: «وَذَكَرَى»، فَإِنَّ الْقُرْآنَ مُشْتَمِلٌ عَلَى مُوَاعِظٍ وَنَذَرٍ، وَتَعْرِيفٍ بِعَوَاقِبِ الْأَعْمَالِ، وَاعْتِدَادٍ إِلَى الْحَيَاةِ الثَّانِيَةِ، وَنَحْوِ ذَلِكَ مِمَّا هُوَ تَذَكِيرٌ بِمَا فِي تَذَكُّرِهِ خَيْرٌ الدَّارَيْنِ، وَبِذَلِكَ فَضْلٌ غَيْرُهُ مِنَ الْمُعْجَزَاتِ الصَّامِتَةِ الَّتِي لَا تَقِيدُ أَزِيدَ مِنْ كَوْنِ الْآتِيَةِ عَلَى يَدَيْهِ صَادِقًا.

الْمِزِيَّةُ الْخَامِسَةُ: أَنْ كَوْنِ الْقُرْآنِ كِتَابًا مَتَلَوًّا مُسْتَطَاعًا إِدْرَاكُ خَصَائِصِهِ لِكُلِّ عَرَبِيٍّ وَلِكُلِّ مَنْ حَذَقَ الْعَرَبِيَّةَ مِنْ غَيْرِ الْعَرَبِ، مِثْلَ أُنْمَةِ الْعَرَبِيَّةِ، يَبْعُدُهُ عَنِ مُشَابَهَةِ لُفْظَاتِ السَّحَرَةِ وَالطَّلَاسِمِ، فَلَا يَسْتَطِيعُ طَاعِنٌ أَنْ يَزْعُمَ أَنَّهُ تَخِيلَاتٌ كَمَا قَالَ قَوْمُ

فِرْعَوْنَ لِمُوسَى: «وَقَالُوا يَنْتَهِ **الْقُرْآنُ**»، (الزخرف: ٤٩)، وَقَالَ تَعَالَى حِكَايَةً عَنِ الْمُشْرِكِينَ حِينَ رَأَوْا مُعْجِزَةَ انْشِقَاقِ الْقَمَرِ: «وَبَيْنَمَا هُمْ مَرْبَعًا **وَقَالُوا سِحْرُ شَيْءٍ**»، (القصص: ٢)، فَأَشَارَ قَوْلُهُ: «يَعْرِضُوا» إِلَى أَنَّ ذَلِكَ الْقَوْلَ صَدَرَ عَنْهُمْ فِي مُعْجِزَةٍ مَرْئِيَةٍ.

وَعَلِقَ بِالرَّحْمَةِ وَالذِّكْرِ قَوْلُهُ: «لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ»، لِلإِشَارَةِ إِلَى أَنَّ تِلْكَ مَنَافِعَ مِنَ الْقُرْآنِ زَائِدَةٌ عَلَى مَا فِي الْمُعْجَزَاتِ الْأُخْرَى مِنَ الْفَضْلَةِ الَّتِي هِيَ

مَنْفَعَةُ الْإِيمَانِ بِمَا جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَهَذِهِ مَزَايَا عَظِيمَةٌ لِمُعْجِزَةِ الْقُرْآنِ حَاصِلَةٌ فِي حَضْرَةِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَغَيْبَتِهِ، وَمُسْتَقْلَةً عَنِ الْحَاجَةِ إِلَى بَيَانِهِ وَتَكْمِيلِهِ بِالذِّمَّةِ وَتَبَكُّيرِهَا.

وَاسْتِحْضَارِ الْمُؤْمِنِينَ بِعُقُوبَاتِ «لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ»، دُونَ أَنْ يُقَالَ: «لِلْمُؤْمِنِينَ»، لِمَا فِي لَفْظِ قَوْمٍ مِنَ الْإِيمَانِ إِلَى أَنَّ الْإِيمَانَ مِنْ مَقُومَاتِ قَوْمِيَّتِهِمْ، أَيْ لِقَوْمٍ شَعَارِهِمْ أَنْ يُؤْمِنُوا، يَعْنِي لِقَوْمٍ شَعَارُهُمُ النَّظَرُ وَالْإِنْصَافُ، فَإِذَا قَامَتْ لَهُمْ دَلَائِلُ الْإِيمَانِ أَسْنَوْا وَلَمْ يَكَابِرُوا ظُلْمًا وَعُلُوءًا، فَالْفِعْلُ مُرَادٌ بِهِ الْحَالُ الْقَرِيبُ مِنَ الْاسْتِقْبَالِ. وَفِيهِ تَعْرِيفٌ بِالَّذِينَ لَمْ يَكْتَفُوا بِمُعْجِزَتِهِ وَاقْتَرَحُوا آيَاتٍ أُخْرَى لَا نَسْبَةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا. (التنوير ١٥/٢١).

#### شَهَادَةُ اللَّهِ تَعَالَى لِمُحَمَّدٍ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالرَّسَالَةِ:

«قُلْ كَفَى بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ».

لَقَدْ صَرَحَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ بِشَهَادَتِهِ لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالرَّسَالَةِ فِي أَكْثَرِ مِنْ آيَةٍ، قَالَ تَعَالَى: «وَكَيْ **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ**»، (النساء: ٧٩)، وَقَالَ تَعَالَى: «مَنْ أَنْتَ لِرَسُولٍ **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ**»، (التنوير ١٥/٢١)، وَقَالَ تَعَالَى: «وَكَيْ **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ**»، (التنوير ١٥/٢١)، وَقَالَ تَعَالَى: «وَكَيْ **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ**»، (التنوير ١٥/٢١).

وَأَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَشْهَدَ بِهِ عَلَى كَوْنِهِ رَسُولَهُ:

قَالَ تَعَالَى: «قُلْ أَيْ خَيْرًا أَكْثَرُ

شَيْئًا قُلْ لَكَ شَيْئًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ»، (الأنعام: ١٩)، وَقَالَ تَعَالَى: «وَقُلْ لَكُمْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا»، (التنوير ١٥/٢١)، وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ»، (الرعد: ٤٣)، وَقَالَ تَعَالَى: «قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ**»، (الأنعام: ١٩).

قَالَ الْعُلَمَاءُ فِي شَهَادَةِ اللَّهِ لِمُحَمَّدٍ بِالرَّسَالَةِ، مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى لِلْمُؤْمِنِ، وَمَعْنَاهُ الْمُصَدِّقُ، وَاللَّهُ تَعَالَى قَدْ صَدَّقَ رَسُولَهُ فِي كُلِّ مَا أَخْبَرَ بِهِ، فَلَقَدْ يُعْتَمَدُ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى حِينِ فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ، بِشِيرَاءٍ وَنَذِيرٍ لِلنَّاسِ كَافَّةً، فَكُفِّرَ بِهِ اللَّيْلُ، وَأَمِنَ بِهِ نَفَرٌ قَلِيلٌ مِنَ الْمُسْتَغْفِرِينَ، فَاضْطَهَدَهُمُ الْكُفْرَةُ الْفُجْرَةُ، وَسَامَوْهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ، وَمَعَ ذَلِكَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوصِيهِمْ بِالصَّبْرِ، وَيُبَشِّرُهُمُ بِالنَّصْرِ، وَيَحْذَرُ الْكُفْرَةَ الْفُجْرَةَ مِنَ الْإِصْرَارِ عَلَى الْكُفْرِ، وَيُنْذِرُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ، وَكَانَ كُلُّ مَا أَخْبَرَ بِهِ مِنْ أَمْنٍ وَمِنْ كُفْرٍ.

وَجُمْلَةُ: «يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ»، مُقَرَّرَةٌ لِمَعْنَى الْاِكْتِفَاءِ بِهِ سُبْحَانَهُ شَهِيدًا، فَهِيَ تَنْتَزِلُ مِنْهَا مَنْزِلَةُ التَّوَكُّدِ. (التنوير ١٥/٢١). «وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ» وَهُوَ كُلُّ مَا عُبِدَ مِنْ دُونِ اللَّهِ، «وَكُفِّرُوا بِاللَّهِ»، وَهُوَ الْحَقُّ، «أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ٥٢»، «الَّذِينَ خَرَّبُوا أَنْفُسَهُمْ وَلَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا دِفْعَ لَهُمْ»، (التنوير ١٥/٢١). «وَمَنْ يَنْتَهِ **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ**»، (التنوير ١٥/٢١). «وَمَنْ يَنْتَهِ **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ**»، (التنوير ١٥/٢١).

الحمد لله الذي تفضل علينا بما نحن فيه، والصلاة والسلام على محمد وآله ومتبعيه، وبعد:

فقد تقدمت حلقة في هذا الموضوع تناولنا فيها في الغربة نصاً شريعياً ذكراً وتخريجاً وشرحاً للمعنى العام، واستمراراً لما تفضل الله به علينا من خير ومن علينا به من فضل في إدراك حقيقة الغربة، وكونها نعمة من الله: نستكمل حديثنا في روضات النص الشريف مشيرين في طيات البحث إلى ما سبق ذكره مجملًا.

#### الحديث:

عن أبي هريرة، قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "بدأ الإسلام غريباً، وسيغود كما بدأ غريباً، فطوبى للغريباء" رواه مسلم.

#### تخريج الحديث:

١- تقدم ذكره فليراجع تفضلاً، واختصاراً فقد رواه مسلم في: كتاب الإيمان، باب بيان أن الإسلام بدأ غريباً، وسيغود غريباً، وأنه يارز بين المسجدين، رقم (١٤٥)، (١/ ١٣٠). وانضرد به عن البخاري رحمهما الله.

٢- وهذا الحديث يحسب أقوال أهل العلم من متواتر المعنى على الأقل إن لم يكن من متواتر اللفظ في بعض عباراته: إذ قد وردت رواياته حول قضيته ومعناه- باختلاف سياقاته وعباراته- من طرق كثيرة جداً، موصولاً ومرسلاً، وزواه عن النبي صلى الله عليه وسلم عدد كبير من الصحابة يربو على العشرين، وأشير إلى بعضها مما في أفاضله زيادة تفيد في معناها.

الغنى العام للحديث: تقدم ذكره وخلاصته لتسهيل المتابعة:

١- بداية الغربة: بدأ الإسلام غريباً حين بعث الله رسوله بنور التوحيد والإيمان، وأهل الأرض على اختلاف من الأديان، بين عباد أوثان وثيران، وصابئة وكهنة وصور وصلبان، فكان الإسلام والذي يسلم حينئذ يصير غريباً في حيه وقبيلته، وبين أهله وعشيرته.

٢- والبشارة، أن الغربة قوة يتلوها نصر إن شاء الله (سبق تفضيله).

٣- ثم نماذج من الغربة الآتية على سبيل الإجمال، ومن ذلك اجتماع جيوش الشيطان من المشتركات

## إتحاف النبلاء ببيان فضل الغربة وقوة الغريباء

أ. د. مرزوق محمد مرزوق

رئيس المركز



العقدية كالاشتراكية والعلمانية والحداثوية (أي: القراءات الحديثة للصوص الشرعية المنحرفة عن المفاهيم السنية السلفية)، والمثلية الجنسية والحرية العبادية بكافة صورها الالحادية، ونحوها من العناوين الظلامية من المشتركات اللفظية في ماريها وإن تعددت مصادرها ومواردها فهي غربة جديدة سبقتها غربة أولى قال أهلها عندما جاءهم البشير يدعوهم إلى الحرية الحقيقية فيخرج الناس من عبادة العباد إلى عبادة رب العباد ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام ومن ضيق الدنيا إلى سعة الدنيا والآخرة قالوا: **أسماء**

(ص: ٥)، **أسماء** (ص: ٧).

١- فطوي للفرياء

فطوي للفرياء الأولين من السلف وأتباعهم الطيبين من الخلف أهل الاستقامة والديانة وصفهم عليه الصلاة والسلام: (الذين يصلحون إذا فسد الناس).

ولاستكمال بحثنا مما من به علينا به رينا من عرض بعض ما يستفاد نقول:

**الفردة الأولى** الحديث دليل من دلائل النبوة وزيادة الايمان. ودلائل النبوة من المنح الإلهية لزيادة إيمان المؤمنين وتثبيت الصادقين.

حيث أخبر النبي الأمين صلى الله عليه وسلم عن شيء سيحدث في المستقبل وهو غربة الإسلام وهو حادث واقع نحياء وواقع مشاهد عايناه. فكان على المه وغرابته من مفاخر الإسلام ودلائل الايمان.

هذا وإن كان الشيء بالشيء يذكر وقد لاقى قدرا أن تسطر هذه الكلمات استعدادا لعدد المجلة في شهر رجب. وقد سطرتها ليلة السبت في آخر يوم من العام الميلادي التصرم ووجدنا من القرية المبشر بها أن الناس من حولنا دخلوا في نزاع لم نسمع عنه من قبل في بلادنا الحبيبة نزاع حول جواز تهنئة غير المسلمين عموما أو التصاري خصوصا بأعيادهم الدينية المتعلقة بعقائد الناس في ربهم وفي نبيهم صلى الله عليه وسلم؛ فقلت: سبحان الله ما من محنة إلا وفي طياتها منحة: فمحنة الخوض في هذه الفتنة التي يحدثها مفرضون لا يريدون لنا قرار العين الذي كنا نحياه جمعا مع غير المسلمين شركاء متبارزين كما قال الله تعالى:

**نمبر** (المتحنة: ٨). قال أهل التاويل: هذه الآية تدل على جواز البر بين المشركين والمسلمين. وإن كانت الموالات منقطعة.

قال ابن حجر في الفتح (٢٢٣/٥): "البر والصلة والإحسان لا يستلزم التحابب والتوادد (أي: القلبي) المنهي عنه في قوله تعالى:

**نمبر** (المجادلة: ٢٢).

وعليه يتضح لكل منصف وسطية الإسلام وسوي دعائه وأوليتهم بالحفاظ على نسيج من المودة بين ابنائه والبر مع الموافق والمخالف وأن الموالات الممتلئة في الحب والنصرة بين أهله شيء والبر والصلة والإحسان لغير المسلمين شيء آخر.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: الأصل أنه لا يحرم على الناس من المعاملات التي يحتاجون إليها إلا ما دل الكتاب والسنة على تحريمه. كما لا يشرع لهم من العبادات التي يتقربون بها إلى الله إلا ما دل الكتاب والسنة على شرعه: إذ الدين ما شرعه الله. والحرام ما حرمه الله: بخلاف الذين ذمهم الله: حيث حرموا من دون الله

ما لم يحرمه الله واشركوا به ما لم ينزل به سلطاناً. وشرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله.

وانطلاقاً من هذه القاعدة وبناء على النصوص الشرعية وسيرة خير البرية واصحابه الراشدين وأئمة المسلمين نقول: إن التعامل مع غير المسلمين في البيع والشراء والهدية والبر ما دون به والمأذون به سنة لا سيما مع هذه الهجمات الشرسة التي تبغى لبلاذنا الفتنة وفي بلادنا من البسطاء سماعون لهم فجعلوا الإسلام غريباً.

وهذا البر قبل فتنهم كانت بلادنا تحياه بلافتن في ظل عقيدة صافية تتأصل من صحيح الدين وينشرها من العلماء الخالصين أزهرة وغيرهم راسميون وغير راسمين. ومن شواهد ذلك كثير من مقالات السادة العلماء ومؤلفات الأكابر المبدعين البلقاء (وينظر: كتاب الإبداع في مضار الابتداع للشيخ علي محفوظ رئيس قسم الدعوة بجامعة الأزهر في غضون ١٩٢٧م تقريباً): إذ العقائد من المسلمات التي أمر بصحيحها شرعاً رب الأرض والسموات كما قال تعالى: (لَا رُءُوسَ لِدِينِهِ) (الزمر: ٢٤)، حتى وإن ترك للعبد فيها اختياره كوناً كما قال تعالى: (مَنْ يَشَاءْ مِنْ شَأْنِهِ) (الكهف: ٢٩).

ثم إذا بنا يعد كل هذا البيان الجلي من الرب العلي نجد في هذه الأيام القابرة المتأخرة جيوشاً من المفرضين خرجوا على مجتمع آمن فاهم مستقر يعرف لكل حقه فخرجوا بنواياهم المخلوطة المشبوهة يصدرون للناس أفكاراً جديدة مقلوطة على جل علماء المسلمين. ويا ليتهم ما ركبوا إله الهوى وزجعوا إلى أولي العلم والنهي: لعلمه الذين يستنبطونه منهم. بل تعاملوا بها وتصدروا حتى صار الإسلام الحق المتبني باطلهم غريباً. فطوبى له وبشرى وحسن مناب ببشارة النبي العدنان كما قال: "بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ: فطوبى للفرقاء". (وينظر: السياسة الشرعية ص ١٥٥)

**المادة الثانية: الغربة**  
بمعناها الشرعي قوة يسعى المسلم للحفاظ عليها.

هذا ولما كان من معاني الغربة الشرعية الحقيقية هو تدين الخلق بدين الحق المرتضى من الله ثم على الشريعة الصحيحة المنزلة من الله ثم على المنهج الصحيح المفهوم من هذه الشريعة الصحيحة ثم على التطبيق الصحيح لهذا المنهج الصحيح بما يرضي الله فيه واتباعاً. إن كان هذا هو خلاصة معنى الغربة: فإنه نعمت الغربة التي هي حقيقة الالتزام بدين

الإسلام.

وعليه فهذه القرية هي الموعودة بالنصر من رب الأنام: فقلة العدد فيها لا تؤثر. إذ النصر ليس معلقاً بعدد ولا عدة. ولا أسباباً، وإنما الوعد متعلق بحقيقة تحقيق التوحيد الخالص المحقق لما سبق من معنى الغربة.

وعليه فيجب ثم يجب ثم يجب أن يعتني دعاة الإسلام بتتقية الصف المسلم من كل شائبة: سعياً لتحقيق هذه الغربة الحقيقية المشرفة المؤملة بالسعادة والنصر والريادة. تتقيتها من كل ما يخالف سواها: فتتنقى أولاً: من كل دعي لدين غير دين الإسلام مهما تهرج وتجل وتنتشر وتعالم وتوح وروج. ثم تتنقى ثانياً: من كل دخيل على هذا الدين من شرائع مخترعة وطرق مخلوقة مصنوعة ونصوص موضوعة وأوراد وعبادات مؤلفة. ثم تتنقى ثالثاً: من كل منهج فهم خطأ أو تعمد اهله تبنيه جهلاً أو قصداً من مناهج باطلة مكفرة أو مجرحة أو مفجرة أو معطلة أو منكرة لسنة أو متبينة لبدعة أو محايدة لأولياء الله أو خارجة على الأمراء والسادة العلماء الأتقياء. ثم تتنقى رابعاً: من المفاهيم المقلوطة والعلوم القاصرة عن التطبيق الصحيح لصحيح الدين ونقي الشريعة واستقامة المنهج فلا يقل التطبيق الصحيح



أهمية عما سبق.

وعلى ما سبق فإن القوة كل القوة في هذه القرية الصافية النقية ومن توفرت فيه فهو الجماعة ولو كان وحده وهو الأمة ولو كان بمفرده.

هذا وإن كان ما سبق بيانه هو كلام مجمل في حقيقة القرية فلا يمنع ذلك من ضرب المثال لما انتشر من الأديان المؤلفة والشرائع القبيحة المحرفة والمناهج الفاسدة والتطبيقات الخاطئة الكاسدة.

فنجد فناءً من الناس يصل بهم التحريف والحيث إلى الاعتراف بما سوى الإسلام ديناً وقد قال الله تعالى: (إِنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ إِلَّا لَدُنَّ يَسْمَعُ) (ال عمران: ١٩) وقال: (وَمِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ كِتَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) (ال عمران: ٨٥) فهل بعد هذا البيان من بيان؟ وبعد هذا العنوان من غشيان؟ فأنى لعالم أو داعية أو متبني للقضية أو حتى من عوام المسلمين أنى من قرأ القرآن أن يدعي هذا الكلام فيقول كل الأديان سواء وأن الجنة ليست حكراً على المسلمين. ألا فهدي الله وسامح مثل هذا الإنسان مهما زعم علماً أو حسن بيان.

واخرون اعترفوا بما سبق من حقيقة وحدة الدين. وأنه دين كل الأنبياء والمرسلين وإن المنحرف عن

الإسلام مقيون وإن مات على غيرهِ فلا يرجى له من الله جنان ولا عُفوان. لكنهم مع هذا الاعتراف انحرفوا بالشرعية عن حقيقتها فبنوا شريعتهم على غير نص أصلاً أو على نص موضوع غير شريف أو فهم معوج للنص الصحيح، فلا استقامة فيه لفهمهم كتلك التي عجت بها ساحات الموالد وقبور تطفح بالمفاسد والموائد على اختلاف درجاتها من المخالفة من صفات موقوتة وشركيات منهي عنها.

واخرون: تمسكوا بالنص الشريف لكنهم حادوا عن الفهم السوي النظيف فاخترعوا مناهج منحرفة كقرية أو سقيمة بدعية مرضية: فنجد جماعات التكفير والتفجير والتجريح والتبديع والتنفير، فنسبوا بذلك للدين ما ليس منه وصنعوا له وجهاً قبيحاً ليس وجهه فديننا وسطي سمح. ونصوصنا لا ينكسر لفاهمها رمح كما قال تعالى: (كَذَلِكَ حَسْبُكُمْ) (سورة البقرة: ١٤٣).

- واخرون تجنّبوا جميع ما سبق من الانحرافات فهدوا إلى دين الإسلام ثم إلى صحيح الدين ثم إلى منهج مستقيم لكنهم وقعوا في آخر الأمر إلى تطبيق غير مرضي ولا مقبول كمن فهم تغيير المنكر على غير حقيقته فقتلوا وخربوا

وهجروا وقتلوا ودمروا وفرقوا: فقله المشتكى والله المستعان.

- ثم لا يفتونا الإشارة إلى فئة: جمعت بين كل خصال السوء، فلم نعرف لها علماً ولم نر لها فهماً. وليتهم على سوء فهمهم وقلة علمهم أراحوا العباد من شرهم إلا إنهم خرجوا على الناس يجهلهم المركب فتبؤوا من المنابر ما أوصلوا به أصواتهم إلى العمائر بل والمقابر. اعترضوا على الله وعلى رسول الله وعلى خير الخلق والقرون وعلى كل داع للخير والجنان ومحدّر من الشر والتياران تركب جهلهم من الأربعة فئات الضالة السابق ذكرها فلا نجد لأمثالهم تفسيراً إلا أن نقول كما قال الله تعالى: (لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ نَبِيٌّ قَبْلَ هَؤُلَاءِ وَلَكِنْ كَانُوا أَكْثَرًا فَسَادًا) (سورة الاحزاب: ٢٣). وما ذكر الهوى في القرآن إلا وهو مذموم.

فكانت غربة المستقيمين بين جحافل المنحرفين قوة لهم تستمد قوتهم من معية رب العالمين وسنة الله في الغابرين، فيا أيها القراء بشراكم ببشرى خاتم الأنبياء.

وللحديث صلة إن شاء الله، والأعمال بالنيات، وأستغفر رب الأرض والسموات لي ولكم ومسلمين.

# أمة الإسلام

بين التقييد والتحرير

وتسليم التكنو

قائمة طويلة ممن يقال لهم، التنويريون.. وكان هؤلاء قد تشربوا بعض الفكر الغربي، ووقعوا في أحابيل النفوذ الأجنبي من خلال حركة الابتعاث والارساليات إلى بلاد الغرب والشرق وأوروبا وغيرها.

الحقيقة المرة أن دعاة التنوير كانوا معاول هدم، وأيادي توهين لكل فاضل في الأمة وكل ذي عزم. وقد رأينا كيف عزوا النساء من حجابهن، ونشروا الزديلة، وكيف اجتهدوا في طمس الهوية، وعملوا على إجهاض الأمة، بل على عقمها بحيث لا تلد مصلحا تسييرتها ونافعا، ولا تنجب حضارتها مجدداً لمنهجها ورافعا. ولا تأتي بمصلح حافظا لها من المؤامرات ومانعا، ولا يخرج فيها من يرد هؤلاء الرماة الفاشون وراذعا، وعملوا كل الحيل لواء اللغة العربية، واقتلاعها من جذورها، وخطوا لأبناء ذلك الجيل ومن بعده من أجيال خطوطا يمشون عليها، وتسجوا لهم خيوطا يتسجون على موائها ويفقدون ويروحون إليها، حتى

الحمد لله، والصلاة والسلام على نبينا محمد رسول الله، وبعد.

فيقول الله تعالى: **وَكَيْفَ تَعْصُونَ الْأَمْرَ وَالنَّهْيَ** **سَبِّحْ لِلَّهِ مَا تَحْمَدُ**، (الأنعام: ٥٥)، وأنتي لما كنت منذ زمن بعيد أتابع كتب وإصدارات العلمانيين، وأطالع منشورات اللادينيين، وأبحث وأنقب عن مطاوي المستغربين، لأقف على طرائق القوم في حروبهم على الأمة وإفسادهم لأجيالها.

وجدت أن القوم يحتفلون احتفالا بأنتمهم في الجهالة، ويحتفون احتفاءً بشيوخهم في الضلالة، ولا يفتنون عن الكتابة عنهم، ولا يكلون من الإشادة بهم في كل المحافل، ولا يملون من التعويل عليهم في كل المجالس، وكان هؤلاء قد شادوا الدين، وشيدوا مجده المكين، وبنوا دعائم عزه المتين، مع أنهم كانوا من أشقياء الكنانة، نعوذ بالله من الشقاوة والخذلان.

وأكثر ما كنت أرى ذلك في معرض الكتاب الدولي بالقاهرة حضرت منها زمنا طويلا زهاء خمسة وعشرين عاما أو أكثر، فقد كانت أسماؤهم لامعة، وكتبهم دابحة، وأفكارهم شائعة، وهم





نقلوا نفوسا كثيرة عن طباعها. وقلبوا بعض الأخلاق من القيرة والحشمة والرجولة إلى أضدادها من الديانة والسفه، والخنث في الأخلاق. والتأثت في الطباع.

#### نفس أعمى:

كانت أفة هؤلاء أنهم بتقليد أعمى تشربوا بعض الفكر الغربي بلا فهم لخطر معناه. ولا إدراك لفساد مفرزه. والحقبة أنهم لم يخترعوا شيئا ولم يفقهوا حتى من الفكر الغربي ما يمكنهم من القناعة والإقناع به. بل كانوا يقلدون أساتذتهم من المستشرقين. ويتقمشون بعض الكتابات من دهاقنة الاستشراق ثم ينقلونها بأقلامهم وأسلوبهم. وربما نقلوها إلى العربية بفساد ونسبها. ثم ادعوا لأنفسهم فهم غايتهم أن يتقمموا على موائد الغرب، ثم يقينون في بلاد العربية ما تقمموه. فهاية أمرهم أنهم كانوا جسورا لنقل الفكر الغربي. وقنطرة لنشر الأفكار اللادينية كالإلحاد والماركسية والعلمانية والليبرالية حتى سموا عقول الأجيال. وعكروا صفو المعارف، وشوهوا صورة الهوية الإسلامية. وغيروا ملامحها، وحاولوا نشر زغزعة الثوابت، وإحلال المتغيرات مكانها. بل المنكرات. ولا حول ولا قوة إلا بالله العزيز الحكيم.

#### فقد العصب وبسط الشغل:

فلما رجعوا إلى بلاد الإسلام خاصة بلاد مصر اجتهدوا في بناء معسكر التقريب، وعملوا وكلاء عن أعداء الأمة على غزو أمتهم وجيلهم غزوا ثقافيا. وأصبحوا حماة لثقافة الأمم الغربية والديانة النصرانية من حيث يشعرون أولا يشعرون.

فأوهمو أبناء جيلهم أنهم القمم الشوامخ، وأهل القدوة. لاسيما في الأدب والشعر. مع أنهم خصوم من أشد خصوم اللغة العربية. وألد أعداء الأدب العربي. وأكثر الناس كراهية لأخلاق الأمة ودينها وتراثها، مع أنه كان في زمان هؤلاء قامات وهداة. منهم: مصطفى صادق الرافعي. ومحمد رشيد رضا. وبعدهم أحمد شاكر. ومحمود شاكر. وعبد

السلام هارون. ومحمد محيي الدين عبد الحميد. ومحب الدين الخطيب، ومحمد محمد حسين. وغيرهم. رحم الله الجميع. وهكذا عملوا على أمرين: الأول: التعتيم على من عندنا من الرموز. والثاني: التسميم لما بين أيدينا من الكنوز.

#### نفسه على الرء:

هذه الطريقة اقتعلها المشركون مع الأنبياء والرسل. فقالوا فيهم منكرا من القول وزورا. واتهموهم بالجنون. وقلة العقل. مع أن الرسل والأنبياء هم أكمل الناس عقلا. وأعظم الخليفة فضلا. فلما عجزوا عن تنفير الناس من الرسل، وأن كلامهم لا يكاد يصدق في الأنبياء. عذبوا أتباع الرسل وساموهم سوء العذاب.

وهؤلاء المرجقون حاولوا إبعاد الناس بهذه الطرق التي فعلها من قبلهم من مكذبي الرسل. فتشابهت قلوبهم. فعملوا على تجاهل العلماء المخلصين. والتنكر للقامات الشامخة، وتقزيم القمم السامقة من أمثال العلماء الكبار الذين حافظوا على علوم الإسلام وحملوا هوية الأمة من التغيير والتعكير.

وكان هذا التعتيم هو الضربة الموجهة لأنه يمثل غياب أهل القدوة، وبهتئ الحضور من لا يصلحون للأسوة. وكان هذا التعتيم عبارة عن خطوتين ممزوجتين في خطوة واحدة. ومكيدتين مختزلتين في مكيدة واحدة. وضريعتين مجموعتين في ضربة واحدة.

الأولى: إبعاد العلماء المصلحين عن القدوة، كان عملهم إبعاد العلماء المصلحين عن الجامع العلمية. وعزل الدعاة القبورين عن الساحة. وتقييهم عن الأسماح والأبصار. وضرب سور ليس له باب بين الأجيال وبين المصلحين. فظهر فيه التجديد والتقدم. وباطنه فيه وأد تراث المسلمين التليد. وقتل وطني الماضي المجيد، حتى يمرروا مكاندهم. ويبلغوا من مخططهم غايتهم. ومن أراد أن يستوثق من ذلك فليبحث عن أمثال: شيخ العربية محمود شاكر. وعبد المحققين عبد السلام هارون. وإمام النحو والصرف محمد

محيي الدين عبد الحميد.

الثانية: تصدير جيل من أخلاص المقاهي، وزعائف الأدباء.

وهذا الجيل الذي قدموه كان رموزه مقطوعي الصلة بترائنا، ومعدومي الوشائج به، ممن صنعوه على أيديهم، ورضعوا لبانهم، وصاروا يتكلمون باللسنة عربية، ويفكرون بعقول غربية، فقامت قوى التغريب والاستشراق بتقديمهم، وأعتدت بلاد مصر وأرض الكنانة لهم متكنًا يبتون منها سمومهم، وينفثون منها سحرهم، وقد استقلوا أحوال الأمة إذ كانت عزائم أبنائها مسترخية، والجهل فيها فاش يسبب كساد سوق العلم، وفي زمن كانت الصوارف جمّة أعمت الأبصار، وأصمت الأسماع، عن الشعور بالخطر الداهم، ومن هنا دخل الدخل.

#### سبب تكور

كان ذلك عن طريق عبثهم بالكتب والعلوم والعقول والأفكار، كما فعل اليهود في تحريفهم التوراة والإنجيل، ومحاولة إثارة الشبهات على الإسلام، وقد فعلوا في ذلك ما لا يخطر على بال، ولا يدور في خيال، بدءًا ببيت المتسللين منهم لوإذا إلى بلاد الشرق ليتعلموا ديننا وعلومنا حتى يستطيعوا أن يحاربونا بسلاحنا.

ثم أتبعوا ذلك بسرقة كتبنا وتراثنا، فحملوا من ذلك أنقالاً وأحمالاً، ثم أحصوا النباء والنبلاء ومن كان ينتظره في العلم مستقبل مشرق فقتلوا منهم من قتلوا، وسرقوا كتبهم حتى يعجزوهم عن بلوغ غرضهم.

وكل هذه المراحل هي خطوات خطاها المستشرقون بخطى ثابتة، ومكر خفي حتى بلغوا مأربهم وحققوا مرادهم.

ثم استحوذوا على عقول بعض الفتيان، واستغلوا حداث الأسنان، وجعلوا منهم غلمان المستشرقين، ففبروا وعكروا، غيروا الأجيال وملنوا عقولهم باللسنة الزعاف، وغيروا في قلوبهم وعقولهم مفاهيم الإسلام وشوهوا معالم الدين، وعكروا صفو الدين في نفوسهم، وأحلوا محل مفاهيم الإسلام عصارة وخلاصة الفكر الغربي، ومضامين نظرياتهم التي كان

أكثرها من اليهود مثل: ماركس ودارون وفرويد. ثم أعادوهم إلى بلاد الإسلام ليكونوا وكلاء لهم ونوابا في نشر الفكر الأوربي، وليقوموا مع ذلك تبعا بتغيير ملامح الأمة والمجتمع المسلم، وتذويب ذاتيتها والقضاء على ثقافتها الأصلية.

وبهذا يتم تحويل البوصلة، ومحو الهوية، ومسح الفكر، وتمييع الدين، وتحويل الوجهة.

#### جند الله في الزهد

وقف في وجه هذه المؤامرات أناس مجاهدون في مخرب العلم واللغة والثقافة والأدب، صدقوا ما عاهدوا الله عليه، فحافظوا على الأصالة العربية والإسلامية، وحققوا النهضة التي نعيش إلى اليوم في خيرها، ونتفقد ظلالتها. قال الإمام البخاري: **بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ عَلَى الْبَاقِ يَقَاتِلُونَ» وَهُمْ أَهْلُ الْعِلْمِ.**

عن المغيرة بن شعبة، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: «لَا يَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ، حَتَّى يَأْتِيَهُمْ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ ظَاهِرُونَ» رواه البخاري (٧٣١١).

وعن أبي عنية الخولاني قال: سمعتُ النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «لَا يَزَالُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَفْرُسُ فِي هَذَا الدِّينِ بَفَرَسٍ يَسْتَعْمِلُهُمْ فِي طَاعَتِهِ، رَوَاهُ أَحْمَدُ.

#### واجب الأمة الأكيد

الواجب على الأمة اليوم إيجاد جيل واع، قوي الإدراك، واسع الأفق، كجيل الرافعي ومحمود شاكِر وغيرهما يشبه ذلك الجيل، وصناعة قبيل يضارع هذا القبيل الذي كان على الجادة، ولم يتلوث بأفكار مستوردة، ولم يتأثر بأحوال الجماعات المتفرقة، والطوائف المتمزقة، التي ذهبت ذات اليمين وذات الشمال، والتي طوحت بها الأفكار في النواحي، واختلفت في الأهداف وتعددت في المناحي، فأخذت بعضاً وتركت بعضاً، واشتغلت بشيء واهملت شيئاً، حتى صارت مسيرة الأمة عرجاء كأنها تسير على قدم واحدة، فتأخر عن الأمم سيرها، وضعف مشيها.

**وللحليتي بغيه ان شاء الله تعالى.**



# الحقوق الزوجية

”

لؤلؤ

بسم الله الرحمن الرحيم، فصل في الحقوق الزوجية، ما خص به الله سبحانه وتعالى  
من بعد أن جعل في هذه النكاح من جملة ما أحسن الله خلقه  
في نكاح، ودرجته من تصديق ما فيه، حكمه الزوج بين صدق وقدر  
نفسه، فالحق في هذه النكاح، والله تعالى أعلم بالصواب

بسم الله الرحمن الرحيم

يجب المهر المسمى في هاتين الحالتين:

١- إذا حصل البناء:

اتفق أهل العلم على أن للمرأة المهر كله إذا  
دخل بها الزوج دخولا حقيقيا، وحجتهم قول  
الله تعالى،

(النساء: ٢٠-٢١).

قال الجافظ ابن كثير في تفسيره (٤٥١/١): أي،  
إذا أراد أحدكم أن يفارق امرأة، ويستبدل مكانها  
غيرها فلا يأخذ مما كان صدق الأولى شيئا،  
ولو كان قنطارا من مال. وفي هذه الآية دلالة  
على جواز الإصداق بالمال الجزيل.

وقوله تعالى،

(النساء: ٢١) أي، كيف

تأخذون الصداق من المرأة وقد أفضيت إليها  
وافضت إليك، قال غير واحد، يعني بذلك  
الجماع.

وهذا ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال للمتلاعنين بعد فراغها من  
تلاعنها: «إن الله يعلم أن أحدكما كاذب فهل

منكما ثائب، قالها ثلاثا، فقال الرجل: يا رسول  
الله مالي يعني ما أصدقها - قال، لا مال لك أن  
كنت صدقت عليها فهو بما استحلت من فرجها  
وإن كنت كذبت عليها فذاك أبعد لك، أخرجه  
البخاري (٥٣١٢) ومسلم (١٤٩٣).

جاء في نيبين الحقائق (١٤٢/٢)، قال تعالى  
«وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض»  
(النساء: ٢١) أوجب جميع المهر بعد الإقضاء  
وهو الخلوة؛ لأنه من الدخول في الفضاء.

جاء في الاستذكار (٤٣٦/٥)، قال أبو عمر:  
بعد أن حكى قول أبي حنيفة وموافقيه: حجة  
هؤلاء كلهم الأثر عن الصحابة فيمن أغلق بابا  
أو أرخى سترا أنه قد وجب عليه الصداق.

وقال الشافعي: إذا خلا بها ولم يجامعها ثم طلق  
فليس لها إلا نصف الصداق ولا عدة عليها، وهو  
قول أبي ثور وداد، وروي ذلك عن ابن مسعود  
وابن عباس... إلى أن قال، وقال تعالى، «وإن  
طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم  
لهن فريضة فنصف ما فرضتم»، وقال تعالى،  
«وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَاثْنَيْنِ» (الأحزاب: ٤٩)،  
فأين المذهب عن كتاب الله تعالى؟ ولم يجتمعوا

على أن مراد الله عز وجل من خطابه هذا غير ظاهر، ولا تعرف العرب الخلوة دون ولاء مسبباً والله أعلم اهـ.

جاء في الحاوي الكبير (٩/ ٥٤٠)؛

والقسم الثالث: أن يطلقها بعد الخلوة بها وقبل الإصابة لها، فقد اختلف الفقهاء فيه على ثلاث مذاهب:

أحدها: وهو قول الشافعي في الجديد والمعمول عليه من مذهبه: أنه ليس لها من المهر إلا نصفه. ولا تأثير للخلوة في كمال مهر ولا إيجاب عدة. وبه قال من الصحابة: ابن عباس، وابن مسعود. ومن التابعين: الشعبي، وابن سيرين. ومن الفقهاء: أبو شور.

والمذهب الثاني: أن الخلوة كالدخول في كمال المهر ووجوب العدة. وبه قال من الصحابة: عمر بن الخطاب، وعلي بن أبي طالب، وعبد الله بن عمر رضي الله عنهم.

ومن التابعين: الزهري ومن الفقهاء: الثوري وأبو حنيفة وبه قال الشافعي في القديم.

إلا أن أبا حنيفة يعتبر الخلوة التامة في كمال المهر ووجوب العدة بأن لا يكونا محرمين ولا صائمين.

والمذهب الثالث: أن الخلوة يد لدعي الإصابة متنها في كمال المهر أو وجوب العدة. فإن لم يدعيها لم يكمل بالخلوة مهر ولا يجب بها عدة وهذا مذهب مالك. وبه قال الشافعي في الإملاء.

جاء في المغني لابن قدامة (٧/ ٢٤٨-٢٤٩) (وإذا خلا بها بعد العقد، فقال، لم أطاها وصداقته، لم يلتفت إلى قولهما. وكان حكمهما حكم الدخول، في جميع أمورهما، إلا في الرجوع إلى زوج طلقها ثلاثاً، أو في الزنى، فإنهما يجلدان، ولا يرجمان) وجملة ذلك أن الرجل إذا خلا بامرأته بعد العقد الصحيح استقر عليه مهرها ووجبت عليها العدة. وإن لم يطأ. روي ذلك عن الخلفاء الراشدين وزيد، وابن عمر. وبه قال علي بن الحسين وعروة، وعطاء، والزهري، والأوزاعي، وإسحاق، وأصحاب الرأي.

قضى الخلفاء الراشدون المهديون، أن من أغلق باباً، أو أرخى ستراً، فقد وجب المهر. ووجبت العدة.

جاء في السيل الجرار (٢/ ٢٨٧)؛ أما الدخول

فظاهر ولا خلاف فيه والنصوص متطابقة عليه. وأما الخلوة فلم يكن في المقام ما ينتهض للاحتجاج به. ولم يصح من المرفوع ما تقوم به الحجة... إلى أن قال: وقد قال الله عز وجل: ﴿وَلَا يَجْرِي عَلَيْكُمْ حِسَابُ زَوَاجِكُمْ إِذَا خُلْتُمْ بِأَخْوَاتِكُمْ فِي الْبُيُوتِ﴾ (البقرة: ٢٣٧)، فإن كان المراد بالمس الجماع فظاهر أن الخلوة ليست بجماع....

أما لزوم المهر بالوطء فأمر أوضح من شمس النهار: لأنها بما استحل من فرجها.

٢- إذا مات أحد الزوجين قبل البناء: إذا مات الزوج ولم يدخل بالمرأة أو ماتت المرأة قبل البناء. حق لها الصداق.

قال ابن حزم في مراتب الإجماع (ص: ١٢٤): «وَاتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ مَاتَ أَوْ مَاتَتْ وَقَدْ سُمِّيَ لَهَا صَدَاقٌ صَحِيحٌ وَوَطْنَهَا أَوْ لَمْ يَطْأَهَا، فَلَهَا جَمِيعُ ذَلِكَ الصَّدَاقِ».

متى يجب نصف الصداق؟

قال تعالى: ﴿وَلَا يَجْرِي عَلَيْكُمْ حِسَابُ زَوَاجِكُمْ إِذَا خُلْتُمْ بِأَخْوَاتِكُمْ فِي الْبُيُوتِ﴾ (البقرة: ٢٣٧).

قال الإمام الطبري في تفسيره (٢/ ٧٢١)، وتأويل ذلك: لا جناح عليكم أيها الناس إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة. فلهن عليكم نصف ما كنتم فرضتم لهن من قبل طلاقكم إياهن. يعني بذلك: فلهن عليكم نصف ما أصدقتموهن.

جاء في العناية شرح الهداية (٣/ ٣٢٢)؛ (فإن طلقها قبل الدخول والخلوة فلها نصف المسمى لقوله تعالى: «وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم»).

قال ابن عبد البر في الاستذكار (٥/ ٤٣٠)؛ «وقد أجمع المسلمون أن الثيب والبكر في استحقاق نصف المهر بالطلاق قبل الدخول سواء».

جاء في المحلى بالآثار (٩/ ٧٣)؛ «ومن طلق قبل أن يدخل بها فلها نصف الصداق الذي سمي لها لقوله تعالى: «وَلَا يَجْرِي عَلَيْكُمْ حِسَابُ زَوَاجِكُمْ إِذَا خُلْتُمْ بِأَخْوَاتِكُمْ فِي الْبُيُوتِ﴾ (البقرة: ٢٣٧) والله تعالى أعلم».

والحديث بنية أن شاء الله تعالى



# منزلة الصلاة في الإسلام

شرح صلاة بعد الفجر

فاخبرهم أن الله قد فرض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم فإن هم أطاعوا لك بذلك فإنك وكرائم أموالهم واتق دعوة المظلوم فإنه ليس بينه وبين الله حجاب. (البخاري ٤٣٤٧. ومسلم ١٩).

(٢) الفراض الصلاة على الأمام السابعة

قال سبحانه عن إبراهيم صلى الله عليه وسلم: (وَأَن يَرْكَبَ الْغَنَاءُ عَلَى الْفَقْرِ) (البقرة: ١٧٧). وقال تعالى عن موسى وهارون، صلى الله عليهما وسلم: (وَأَن يَرْكَبَ الْغَنَاءُ عَلَى الْفَقْرِ) (البقرة: ١٧٧).

(ابن ماجة ٨٧).

وقال الله تعالى عن عيسى صلى الله عليه وسلم: (وَأَن يَرْكَبَ الْغَنَاءُ عَلَى الْفَقْرِ) (البقرة: ١٧٧). وقال تعالى عن عيسى صلى الله عليه وسلم: (وَأَن يَرْكَبَ الْغَنَاءُ عَلَى الْفَقْرِ) (البقرة: ١٧٧).

(٢) فقر من الصلاة على النبي

صلى الله عليه وسلم بدون واسطة

الدليل على تعظيم منزلة الصلاة في الإسلام أن الله تعالى افترضها على تبيينا محمد، صلى الله عليه وسلم. بدون واسطة أحد من

الأحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين، تبيينا محمد، وعلى الله وأصحابه أجمعين.

أما بعد، فإن للصلاة في الإسلام، بعد توحيد الله تعالى، منزلة رفيعة، لا تعادلها منزلة أي عبادة أخرى، فأقول وبالله سبحانه وتعالى التوفيق.

معنى الصلاة في اللغة، الدعاء بالخير. قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم: (وَصَلِّ عَلَىٰ هَٰذَا صَوْتٌ مَّكْرٌ) (التوبة: ١٠٣). قال الإمام الطبري (رحمه الله)، قوله: (وصل عليهم) أي، ادع لهم بالفقرة لذنوبهم. (تفسير الطبري- ج ١١- ص ٦٥٩).

(١) الصلاة ولقرينه بعد بوحمد الله

قال تعالى:

(البينة: ٥). وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله، صلى الله عليه وسلم، قال لما عاد بن جيل حين بعثه إلى اليمن، إنك ستأتي قوما أهل كتاب فإذا جنتهم فادعهم إلى أن يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله فإن هم أطاعوا لك بذلك فآخبرهم أن الله قد فرض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة فإن هم أطاعوا لك بذلك



الملائكة الكرام. وذلك حينما عرج بالنبي. صلى الله عليه وسلم. إلى سدرة المنتهى في السماء السابعة. وعن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله. صلى الله عليه وسلم. قال (وهو يتحدث عن رحلة الإسراء والمعراج): ففرض الله عز وجل على امتي خمسين صلاة. (البخاري حديث ٣٤٩، ومسلم حديث ١٦٢). ثم خفضها الله تعالى برحمته فصارت خمسا في العمل وخمسين في الثواب.

#### (٤) صلاة أحد ركني الإسلام

عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه. أن رسول الله. صلى الله عليه وسلم. قال: بني الإسلام على خمس؛ شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله. وإقام الصلاة. وإيتاء الزكاة. والحج. وصوم رمضان. (البخاري حديث ٨، ومسلم حديث ١٦).

عن معاذ بن جبل رضي الله عنه أن النبي. صلى الله عليه وسلم. قال: ألا أخبرك برأس الأمر كله وعموده وذروة سنامه. قلت: بلى يا رسول الله. قال: رأس الأمر الإسلام وعموده الصلاة وذروة سنامه الجهاد. (صحيح الترمذي للألباني حديث ٢١١٠).

#### (٥) الصلاة أول ما يعاسب الله عليه المسلم يوم القيامة

عن أبي هريرة أن النبي. صلى الله عليه وسلم. قال: إن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته فإن صلحت فقد أفلح وأنجح وإن فسدت فقد خاب وخسر فإن انتقص من فريضته شيء قال الرب عز وجل: انظروا هل لعبيدي من تطوعة فيكمل بها ما انتقص من الفريضة. ثم يكون سائر عمله على ذلك. (صحيح الترمذي للألباني - حديث ٣٣٧).

#### (٦) صلاة عصر الأعمال عند الله بعد التوحيد

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: سألت النبي. صلى الله عليه وسلم: أي العمل أحب إلى الله؟ قال: الصلاة على وقتها. قال: ثم أي؟ قال: برؤاؤالدين. قال: ثم أي؟ قال: الجهاد في سبيل الله. (البخاري حديث ٥٢٧ / مسلم حديث ٨٥).

#### (٧) الصلاة قوة على النبي صلى الله عليه وسلم

عن أنس رضي الله عنه أن النبي. صلى الله عليه وسلم. قال: حبيب إلى من الدنيا النساء والطيب وجمل قرة عيني في الصلاة. (صحيح الترمذي

#### للألباني - حديث: ٣٩٤٩).

#### (٨) المحافظة على صلاة حرومه

##### نسي من سهيه عنه

عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: كان آخر كلام رسول الله. صلى الله عليه وسلم: الصلاة. الصلاة. اتقوا الله فيما ملكت أيما ناكم. (صحيح أبي داود للألباني حديث: ٤٢٩٥).

##### ٩١ نسي من سهيه عنه

##### دبر الآء بنعيم ضللتهم الصلاة

الدليل على تعظيم منزلة الصلاة في الإسلام أن النبي. صلى الله عليه وسلم. أمر الأبناء بتعليم أبنائهم الصغار الصلاة والمحافظة على إقامتها. مع ضرب الأطفال ضرباً خفيفاً برحمة إذا تهاونوا في تركها. مع أنهم غير مكلفين. وذلك حتى يعتادوا على إقامة الصلاة في باقي مراحل حياتهم.

عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه أن النبي. صلى الله عليه وسلم. قال: مروا أولادكم بالصلاة وهم أبناء سبع سنين واضربوهم عليها وهم أبناء عشر وفرقوا بينهم في المضاجع. (صحيح أبي داود للألباني حديث ٤٦٦).

#### (١٠) الصلاة منه بين المصم وبين الله تعالى

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج. ثلاثاً غير تمام. فقيل لأبي هريرة: أنا نكون وراء الامام. فقال: اقرأ بها في نفسك. فاني سمعت رسول الله. صلى الله عليه وسلم. يقول: قال الله تعالى: قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين. ولعبيدي ما سأل. فإذا قال العبد: (الحمد لله رب العالمين) قال الله تعالى: حمدي عبيدي. وإذا قال: (الرحمن الرحيم) قال الله تعالى: أثنى علي عبيدي. وإذا قال: (مالك يوم الدين) قال: مجدني عبيدي. وقال مرة فوض إلي عبيدي. فإذا قال: (إياك نعبد وإياك نستعين) قال هذا بيني وبين عبيدي ولعبيدي ما سأل فإذا قال: (اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين) قال: هذا لعبيدي ولعبيدي ما سأل. (مسلم حديث ٣٩٥).

#### (١١) الصلاة توحيد ويعصيه لله تعالى

قال الإمام المزوري (رحمه الله): لا عمل بعد توحيد الله أفضل من الصلاة لله. لأنه الفتحة بالتوحيد والتعظيم لله بالتكبير. ثم الثناء على



الله، وهي قراءة فاتحة الكتاب. وهي حمد لله وثناء عليه. وتمجيد له ودعاء. وكذلك التوسيع في الركوع والسجود والتكبيرات عند كل خفض ورفع. كل ذلك توحيد لله وتعظيم له. وختمها بالشهادة له بالتوحيد. وترسله بالرسالة. وركوعها وسجودها خشوعاً له وتواضعاً. ورفع اليدين عند الافتتاح والركوع. ورفع الرأس تعظيماً لله وإجلالاً له. ووضع اليدين على الشمال بالانتصاب لله تدللاً له. وأدعائها بالعبودية. (تعظيم قدر الصلاة - للمروزي - ج ١ - ص ٢٦٨).

(١٢) ثناء الله على تهاون في صلاة

مما يدل على المنزلة العالية للصلاة في الإسلام أن الله سبحانه وتعالى عندما مدح عباده المؤمنين. بدأ يذكر الصلاة قبل أي عمل آخر.

قال سبحانه وتعالى: (مَنْ قَامَ صَلَاةً فَلَهُ أَجْرٌ مُكَرَّمٌ مِمَّا أَكْرَمْتُمْ) (المؤمنون: ٢٠١).

ثم ذكر سبحانه باقي الأعمال وختمها بذكر المحافظة على الصلاة. فقال جل شانه: (وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ) (المؤمنون: ١١٩).

وقال سبحانه مادخا أهل الصلاة: (وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ) (المؤمنون: ١١٩).

(المعارج: ١٩: ٢٣).

(١٣) تقدير تهاون بالنسبة

منزلة الصلاة عظيمة. ويدل على ذلك ما جاء في القرآن الكريم والسنة النبوية المباركة من التحذير الشديد من إضاعة الصلاة والتهاون في أدائها. قال الله سبحانه وتعالى: (وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ) (المؤمنون: ١١٩).

وعن عمر بن عبد العزيز (رحمه الله) قال: لم يكن إضاعتهم تركها. ولكن أضاعوا مواقيتها (تفسير الطبري ج ١٦ ص ٩٨). قال الله سبحانه وتعالى: (وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ) (المؤمنون: ١١٩).

يسمونها ساهوا (المعارج: ١٩: ٢٣).

(١٤) الأسماه بالصلاة في مور الدنيا والأخرة

قال الإمام المروزي (رحمه الله): أمر الله عباده أن يفزعوا إلى الصلاة. والاستعانة بالصلاة على كل امرهم من أمر دينهم وأمرهم. ولم يخص بالاستعانة بها شيئاً دون شيء. فقال: (وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَائِمًا وَقَائِمًا) (البقرة: ٤٥). (تعظيم قدر الصلاة - للمروزي ج ١ ص ٢١٨).

عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه. قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم. إذا حزه أمر صلى. (صحيح أبي داود اللباني - حديث ١١٧١).

(١٥) الصلاة بمبرى موسى

وخاص في الدنيا والأخرة

أما في الدنيا فإن الصلاة ثقيلة على المنافقين. قال سبحانه: (لَا تَسْبِيحٌ لَكُمْ فِيهَا لَكُمُ الْوَيْلُ) (النساء: ١٤٢).

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: ليس صلاة أثقل على المنافقين من الفجر والعشاء ولو يعلمون ما فيها لأتوهنوا ولو حنوا. (البخاري حديث ٦٥٧. ومسلم حديث ٢٥٢).

وأما في الآخرة فإن المنافقين لا يستطيعون السجود إذا أمروا بذلك.

قال تعالى: (وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ) (المؤمنون: ١١٩).

وشرح في سورة (القلم: ٤٢: ٤٣).

(١٦) النار لا تحرق النار

عن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إذا فرغ الله من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج برحمته من أراد من أهل النار أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئاً ممن أراد الله أن يرحمه ممن يشهد أن لا إله إلا الله فيمحقونهم في النار بأثر السجود تأكل النار ابن آدم إلا أثر السجود حرّم الله على النار أن تأكل أثر السجود فيخرجون من النار قد امتحشوا (احترقوا) فيصب عليهم ماء الحياة فينبتون تحته كما تنبت الحبة في حميل السنبيل. (البخاري حديث ٧٤٣٧. ومسلم حديث ١٨٢).

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين.

# كلمات في التبيين (٢)

## القواعد المنهجية والأصول الشرعية

بسم الله الرحمن الرحيم



حشرني على وجه  
كثير بصر... قال ذلك... سنة...  
نسي (طه، ١٢٣-١٢٦). وقال تعالى: (قد

...تهدية... إلى صراط مستقيم) (المائدة: ١٥-١٦).

ثم ليعلم الجميع أنه لا خلاص لهذه الأمة من هذا الواقع الذي تحياه. لتمود كما كانت خير أمة أخرجت للناس. إلا بأن تجعل الكتاب والسنة سبيلاً لنجاتها. وحبلًا خلاصها. وهاديها من حيرتها. ومنقذها من رقبتها. به تحيا. وفي ضوئه تسير. وعلى منهاجه تموت. وإذ لن يصلح آخر هذه الأمة إلا بما صلح به أولها. بل ولن يصلح العالم بأسره إلا بهما (أي: بالقرآن والسنة): روى ابن عباس رضي الله عنهما قال صلى الله عليه وسلم: "تركتم فيكم أيها الناس، ما إن اعتصمتم به، قلن تضلوا أبداً: كتاب الله. وسنة نبيه" (رواه الحاكم في المستدرک وصححه الألباني في صحيح الترغيب: ٤٠).

وختاماً: أتمنى على الله وأرجو من إخواني أن يكونوا سفراء خير وواجهة شرف لعرض ديننا على من يجهله. ولتكن قاعدة بهذه الأهمية والاحتمية حين تغرض: تغرض على الوجه اللائق بها، والوجه اللائق بها هو أنها سبب سعادة واكسير حياة. وأن الإنسان لو خير بيئتها وبين الماء والهواء لكانت هي الأولى بلا نقاش: إذ الماء والهواء سبب للحياة الدنيا. والقرآن والسنة سبب للدنيا والآخرة. وأستغفر الله لي ولكم.

لعادة لثقة. حمية أرجو أن الكتاب  
والسنة وبهما طريق لنقاء الأوح

الشيخ صفوت الشواشي رحمه الله  
الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله  
واله وصحبه ومن والاه. وبعد:  
ألا فلتعلم الدنيا بأسرها الداني والقاصي  
والحجر والمدبر والشمس والقمر أن الرجوع إلى  
الكتاب والسنة ليس نظلاً ولا تطوعاً، وإنما  
فرض عيني وواجب حتمي شرعي ولازم من  
لوازم الإيمان مع البراءة من كل منهج يعتمد  
سواه ما قال تعالى: ﴿وَمَا يَكْفُرُ أَشْرُؤُا نَحْنُ﴾  
... (الحشر: ٧). وقال  
تعالى:

فَصَبِّحْ وَفَصْبِحْ نَسِماً (سورة النساء: ٦٥).

وليعلموا كذلك أنه هو المنهاج الريائي الأوح  
المحفوظ من كل تغيير أو تبديل أو تحريف:  
كما قال تعالى: ﴿...﴾  
(الحجر: ٩) خلافاً لغيره من المناهج والأديان.  
وليعلموا أنهما لكل مناحي الحياة كما قال  
تعالى عن القرآن: ﴿...﴾  
كل شيء (النحل: ٨٩). وأنهما اشتتملا على  
كل ما يحتاج الناس في معاشهم ومعادهم: علماً  
وعملاً، عقيدة وشرعية دنيا وآخرة. خلافاً لمن  
ظن قصورهما.

وليعلموا أن مدار السعادة في الدنيا والآخرة  
قائم على الالتزام بهما والاعتصام بهيلهما.  
وان الإعراض عنهما هو عين الضنك والخسران  
دنيا وآخرة: كما قال عز وجل: ﴿...﴾

... في الدنيا... لا يصلح ولا ينفع...  
... من دكرى... لم يفتن... كما...  
... من دكرى... لم يفتن... كما...





في عينه ليطلع فيه، وذلك عند المواجهة.  
تفسير ابن كثير (٦١/٤).

**الحال الثالث:** أثناء المعركة، حيث كثر الله المؤمنين في عين الكافرين بنزول الملائكة معهم ليلقي الرعب في قلوب الكافرين. وذلك في قوله تعالى: "فَكَانَ لَكُمْ دُونُ مُنْتَصِرٍ".

رَأَى سَبِيلَ اللَّهِ يَوْمَ ذَلِكَ خَلَا فِيهِ غَمٌّ عَنِ الَّذِينَ كَفَرُوا  
**سُورَةُ الْأَنْعَامِ** (آل عمران، ١٢).

وقد ذكر ابن كثير في قوله: وأصبح الأقوال في ذلك إن شاء الله، أن الله أبقى المؤمنين على ما هم عليه من الكثرة في أعين الكافرين وقلل الكافرين في أعين المؤمنين قال ابن كثير: فلما التحم القتال وأيد الله المؤمنين بألف من الملائكة مزدهين بقي حزب الكفار يرى حزب الإيمان ضعفيه كما قال تعالى "قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَهُمْ رَأَى الْعَيْنُ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَنْ يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لَأُولِي الْأَبْصَارِ" وهذا هو الجمع بين هاتين الآيتين فإن كلا منهما حق وصدق والله الحمد والمثلة. (تفسير ابن كثير ٦١/٤).

وقال أيضاً، فعندما تقابل الفريقان، قلل الله كلا منهما في أعين الآخرين، ليختبر هولاء على هولاء، وهولاء على هولاء، لما له في ذلك من الحكمة البالغة، وليس هذا معارضا لقوله تعالى في سورة "آل عمران" "وَلَقَدْ كَرَّمْنَا كَلِمَتهُ الْكَلِمَۃَ الَّتِي لَا يَفْهَمُونَ".

(آل عمران، ١٣): فإن المعنى في ذلك، على أصح القولين، أن الفرقة الكافرة ترى الفرقة المؤمنة مثلي عدد الكافرة. على الصحيح أيضاً، وذلك عند التحام الحزب، والمسايفة أوقع الله الوهن والرعب في قلوب الذين كفروا. فاستدرجهم أولاً بأن أراهم إياهم عند المواجهة قليلاً، ثم أيد المؤمنين بنصره، فجعلهم في أعين الكافرين على الضعف منهم. حتى وهنوا وضعفوا وغلبوا، ولهذا قال: (آل عمران، ١٣).

عمران، ١٣). البداية والنهاية (٨٥/٥).

وهذا ما قرره القرطبي في تفسير سورة الأنفال حيث قال: "ويقللهم في أعينهم" كان هذا

في ابتداء القتال فلما أحسوا في القتال عظم المسلمون في أعينهم، فكثروا، كما قال: "يَرَوْنَهُمْ مِثْلَهُمْ رَأَى الْعَيْنُ" تفسير القرطبي (٢٣/٨).

فائدة: قرأ نافع وأبو جعفر ويعقوب: "يَرَوْنَهُمْ مِثْلَهُمْ رَأَى الْعَيْنُ" والباقون بالياء، والجمهور من الناس على أن الفاعل يترون هم المؤمنون، والضمير المتصل هو للكفار، وعلى هذا يكون المسلمون يرون الكفار ضعفيهم ومن الحكمة في ذلك أن يجار المسلمون في الدعاء والابتهاال وأيضاً حتى يستجمعوا قوتهم ولا يستهينوا بهم؛ ففي مرحلة الإعداد يرونهم كثرة؛ فيستعدون، وفي ساحة القتال يرونهم قلة؛ فتقوى قلوبهم وهذا في بعض الأحوال كما سبق بيانه.

وعلى فرض أنه عام فهو لا يتعارض مع آية الأنفال؛ لأنها تثبت تقليل الكافرين وهذه تثبت: أنهم مثليهم وقد كانوا ثلاثة أضعاف المسلمين؛ فإذا أراهم مثليهم؛ فقد قللوا في أعينهم؛ قال القرطبي: أعلمنا الله: أنه قللهم في أعين المؤمنين؛ فيكون المعنى: ترون أيها المؤمنون المشركين مثليكم في العدد وقد كانوا ثلاثة أمثالهم؛ قلل الله المشركين في أعين المسلمين؛ فأراهم بياهم مثلي عدتهم لتقوى أنفسهم، ويقع التجاسر، وقد كانوا أعلموا: أن المائة منهم تقلب المائتين من الكفار، وقلل المسلمين في أعين المشركين ليختبروا عليهم - في بعض الأحوال - فينفذ حكم الله فيهم (الرياض الناضرة في توجيه القراءات المتواترة) (١٣٦) وتفسير القرطبي (٢٥/٤).

### خطر التهويل الاعلامي لقوة الأعداء

وهذا يبين لك خطر التهويل الإعلامي لجيوش العدو في عصرنا الحاضر وهو ما يسمى بالحرب الباردة؛ لأن بيتنا أناساً قد أدمتوا التهويل من قوة الأعداء مما يبت الوهن والضعف في قلوب المسلمين ليس فقط في مجال الحرب والقتال بل تخطى ذلك إلى البحث العلمي والتطوير والاختراع بل وحتى مسابقات اللعب - لأنهم يعضون شأنها - يظهرون في ذلك كله قوة العدو، وضعف المسلمين وتأخرهم ليس على سبيل حث المسلمين على التقدير من أوضاعهم بل لأجل بث الوهن في قلوبهم وإشغال اليأس في نفوسهم؛ قال المشتبيطي، ومن ذكر أسباب الهزيمة من



رُغِبَ القلوب، وأسباب النصر من السكينة والطمأنينة. تعلم مدى تأثير الدعايات في الأرونة الأخيرة، وما سُمي بالحرب الباردة من كلام وإرجاف مما ينبغي الحذر منه أشد الحذر. وقد حذر الله تعالى منه في قوله تعالى: "قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا"... كما بين تعالى أثر الدعاية الحسنة في قوله تعالى: "وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِمُوهُمْ بِهِ عَنَؤَ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَأَخْرِينَ مِنْ دُونِهِمْ"... وما أجراه الله في غزوة بدر من هذا القبيل أكبر دليل عملي. إذ يظل كل فريق في أغنى الآخرين. كما قال تعالى: "إِذْ يَرْكِبُهُمُ اللَّهُ فِي مَنَاصِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَاكُمْ كَثِيرًا لَفُشِنْتُمْ وَلِتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَلَكِنْ اللَّهُ سَلِمَ... الخ (الآيات)". وهذا كله مما ينبغي الاستفادة منه اليوم على العدو في قضية الإسلام والمسلمين. (أضواء البيان ٢٢ / ٨).

ولا شك أن الثقة والقوة المعنوية لا تقل شأنًا عن قوة السلاح وكثرة العدد في أرض المعركة؛ فلما تحقق في نفوس المسلمين كان من أظهر الأسباب في تحقيق النصر.

#### عودة إلى الجيش وتنظيم الصفوف:

قال ابن كثير: "وقد صف رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه وعيابهم أحسن تبعية. وراجع سنن الترمذي (١٦٧٧)، ومسند البزار (٩٩٨). يقال: عبات الجيش تبعية أي: رتبتهم في مواضعهم، وهيأتهم للحرب". النهاية (١٦٨/٣).

#### عظمة القائد ومهمة العدو له صلى الله عليه وسلم

وأستد ابن إسحاق: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عدل صفوف أصحابه يوم بدر، وفي يده قنداق يعدل به القوم، فمر بسواد بني عذرة حليف بني عدي بين النجار وهو مستثقل متقدم أو خارج من الصف من الصف: قطع في بطنه بالقنداق وقال: "استو يا سواد". فقال: يا رسول الله أوجفتني! وقد بعثك الله بالحق والعدل فأقذني! فكشف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بطنه:

فقال: استقد. قال: فأعنته فقبل بطنه. فقال: ما حملك على هذا يا سواد؟ قال: يا رسول الله حضر ما ترى، فأردت أن يكون آخر العهد بك أن يمسن جلدي جلديك؛ قد دعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم بخير. (ابن هشام (٢٦٦/٢)، وحسنه الألباني في الصحيحة (٢٨٣٥)، وانظر: الروض الأنف (٨٣/٥)).

وعلى كل فإن قصته توضح نموذج التعليم الإسلامي في العدل: فالنبي صلى الله عليه وسلم استعد حتى يقتص منه أحد من أمته. وقدم له جسده الشريف، تلك هي العدالة الحقيقية. ومن فوائده:

- حرص الإسلام على النظام.

- العدل المطلق: فمع أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن ظالمًا لسواد إلا أنه سمح له بأخذ ما يظنه حقًا تطييبًا لخاصره وبيانا لقمة العدل والإحسان.

- حب الجندي لقائده.

- تذكّر الموت والشهادة.

- جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم مبارك، ومسه فيه بركة، ولهذا حرص عليها سواد.

- البطن ليس بصورة بدليل: أن النبي صلى الله عليه وسلم كشف عنه، ويحمل على ما عليه الجمهور: أي، ما فوق السرة، أي: كشف له ما فوقها.

- تواضع القائد مع جنده، وهي صفة من صفات الجيش المنصور.

- اتصاف القائد بالرافقة والاهتمام بأصحابه وعمل ما يصلح حالهم في الدين والدنيا، وأن يتولى أمرهم بنفسه - قدر الاستطاعة - محبة وشفقة. (النبي القائد (٧٧/٢)، وغزوة بدر الكبرى دروس وعبر: ٧٢). هذا عن حال المسلمين: فماذا عن جيش المشركين قبل المعركة؟ وما هي صفة خروجهم؟ هذا ما تناوله في العدد القادم إن شاء الله تعالى، والحمد لله رب العالمين.



الْحَمْدُ لِلَّهِ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ، وَعَلَى  
آلِهِ وَصَحْبِهِ وَمَنْ وَالَاهُمْ... أَمَا بَعْدُ؟  
فَمَنْ حَدِيثُ بَنِ الْيَمَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ  
النَّاسُ يَسْأَلُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ  
الْخَيْرِ. وَكُنْتُ أَسْأَلُهُ عَنِ الشَّرِّ مَخَافَةَ أَنْ يَدْرِكَنِي.  
فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّا كُنَّا فِي جَاهِلِيَّةٍ وَشَرٍّ: فَجَاءَنَا  
اللَّهُ بِهَذَا الْخَيْرِ: فَهَلْ بَعْدَ هَذَا الْخَيْرِ مِنْ شَرٍّ؟  
قَالَ: نَعَمْ.

قُلْتُ: وَهَلْ بَعْدَ ذَلِكَ الشَّرِّ مِنْ خَيْرٍ؟  
قَالَ: نَعَمْ. وَلَيْسَ دَخْنٌ.  
قُلْتُ: وَمَا دَخْنُهُ؟

قَالَ: قَوْمٌ يَهْدُونَ بِغَيْرِ هُدًى. تَعْرِفُ مِنْهُمْ وَتَنْكُرُ.

قُلْتُ: فَهَلْ بَعْدَ ذَلِكَ الْخَيْرِ مِنْ شَرٍّ؟

قَالَ: نَعَمْ، دَعَا إِلَى أَبْوَابِ جَهَنَّمَ، مِنْ أَجَابِهِمْ إِلَيْهَا  
قَدْ فُتِحَتْ فِيهَا.

قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! صَفِّهِمْ لَنَا؟

فَقَالَ: هُمْ مِنْ جِلْدَتِنَا، وَيَتَكَلَّمُونَ بِأَلْسِنَتِنَا.

قُلْتُ: فَمَا تَأْمُرُنِي أَنْ أَفْرِكَنِي ذَلِكَ؟

قَالَ: تَلْزِمُ جَمَاعَةَ الْمُسْلِمِينَ وَإِمَامَهُمْ.

قُلْتُ: فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ جَمَاعَةٌ وَلَا إِمَامٌ؟

قَالَ: فَاعْتَرِلْ تِلْكَ الْفُرْقَ كُلَّهَا. وَلَوْ أَنَّ تَعَصُّ بِأَصْلِ  
شَجَرَةٍ، حَتَّى يَدْرِكَكَ الْمَوْتُ وَأَنْتَ عَلَى ذَلِكَ. (صَحِيحُ  
الْبُخَارِيِّ ٣٦٠٦).

#### منزلة الحديث وأهميته

هذا الحديث من الأحاديث العظيمة التي ترسم  
سبيل النجاة من أشدِّ الفتن، وأخطرها على دين  
المسلم، وبخاصة في أيامنا هذه...

قال الألباني - رحمه الله -: «هذا حديث عظيم  
الشان من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم ونصحه  
لأمته، ما أوجع المسلمين إليه للخلاص من الفرقة  
والحزبية التي فرقت جمعهم وشتت شملهم،  
وأذهبت شوكتهم. فكان ذلك من أسباب تمكن العدو  
منهم، مصديق قوله تبارك وتعالى: (وَلَا تَنَازَعُوا  
فَيَفْشَلُوا) وتذهب ربحكم (السلسلة الصحيحة: ٥٤١/٦).

ومن فوائد هذا الحديث:

فيه حرص الصحابة رضي الله عنهم على  
الخير فانهم قد عرفوا هذا الدين العظيم وهم  
يسألون عن الخير سؤال متعلم مُسترشِد، طالب  
للعلم والعمل جميعاً.. فرضي الله عنهم وأرضاهم.  
فيه فصيحة لحديثه رضي الله عنه: حيث كان  
حريصاً على النجاة: التي لا تكون إلا بمعرفة الخير

## الأمر

## بليزوم

## الجماعة

الشيخ، معاوية محمد هيكال

مركز

واتباعه، ومعرفة الشر واجتنابه... وهذا بعث الله أنبياءه ورسله.

قال صلى الله عليه وسلم: إنه لم يكن نبي قبلي إلا كان حقاً عليه أن يدل أمته على خير ما يعلمه لهم، وينذرهم شر ما يعلمه لهم... الحديث. (صحيح مسلم ١٨٤٤).

وخير ما دلنا عليه النبي صلى الله عليه وسلم التوحيد فهو لب الدين وأساسه. وهو الشرط اللازم في كل عمل فلا يرفع ولا تقبل طاعة إلا به... ثم بعد ذلك تأتي واجبات الدين فالمستحبات...

وشر ما نذرونا عنه الشرك؛ فإنه أعظم الذنوب؛ وهو الذنب الوحيد الذي لا يقضه الله. ولا تنفع معه جميع الطاعات والقربات. فالجنة على أهل حرام؛ والنار لهم دار وقار... فتعوذ بالله منها ومن أهلها... ثم بعد ذلك تأتي المحرمات من البدع والمعاصي؛ فالمكروهات...

(٣) فيه أن عدم معرفة الشر مظنة الوقوع فيه؛ فلا تكفي معرفة الخير في الوقاية من الشرور! قال الفاروق عمر رضي الله عنه: إنما تنقض عرى الإسلام عروة عروة؛ إذا نشأ في الإسلام من لم يعرف الجاهلية. (متناهج السنة ٣٩٨/٢).

ومنه قول الشاعر:

**عرفت الشر لا للشر لكن لتوفيه**

**ومن لا يعرف الخير من الشريعة فيه؛** (٤) فيه أن معرفة ما يتفح وما يضر في الدين لا يكون إلا من طريق الوحي وحملته؛ كما كان الصحابة رضي الله عنهم يسألون النبي صلى الله عليه وسلم عن الخير والشر.

فالأوجب على المسلم الذي ينشد بلوغ الخيرات والحسنات، ويبتغي النجاة من الفتن المضلات المهلكات... أن يلزم طريق الوحي الإلهي المتمثل في الكتاب والسنة الصحيحة؛ ولا سبيل له إلى ذلك على التحقيق إلا من طريق ورثة الأنبياء. وهم العلماء الربانيون؛ الذين أمر الله الناس بالرجوع إليهم فقال: «فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون، الأنبياء ٧».

(٥) فيه الاعتراف بعظيم نعمة الله جل وعلا؛ فقد كانت العرب في جاهلية وشر.

يعبدون الأوثان والأصنام، ويتنازعون فيما بينهم؛ فيعتدي القوي على الضعيف... فامتن الله عليهم بالإسلام؛ فتحولوا من ذل عبودية غير الله إلى عز عبادة الله وجده، ومن القل والبغض والاحسد فيما بينهم... إلى أن صاروا إخواناً متحابين متآلفين...

قال تعالى: «واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها».

**التحذير من خطورة وصف المجتمعات**

**الإسلامية بالمجتمعات الجاهلية**

وهذا أمر مهم يجب التنبيه والتفطن له، بل هو في غاية الأهمية والخطورة؛ فقد وجد في عصرنا من الكتاب من يصف المجتمعات الإسلامية قاطبة بوصف الجاهلية وهذا أمر مردود وباطل. لماذا؟ لأنه يحمل بين سطوره دعوى تكفير هذه المجتمعات المسلمة، وهذا أمر يتكره أصحاب المنهج القويم والمطر السليمة. وهذه الدعوى الباطلة للأسف قد تلقفها وفرح بها خوارج العصر، وجماعات التكفير الذين كفروا بالمجتمعات المسلمة بدعوى أنها مجتمعات جاهلية، فهجروا المساجد، وتركوا الصلوات فيها، وكفروا الناس واعتدوا على الحرمات تبعاً لذلك. فليتنبه المسلمون لهذا الخطر المدمر، وذلك المنهج المنحرف الذي كان بمثابة الجسر الذي عبرت عليه هذه الأفكار الضالة والمنحرفة إلى عقول كثير من شباب المسلمين مما كان له الأثر البالغ في انتشار جماعات التكفير في عصرنا.

(٦) فيه أن الباطل لا يظهر في صورة الباطل المحض دائماً؛ وإنما يُزينه أهله بشيء من الحق تضليلاً منهم، وغشاً للمسلمين.

(٧) فيه بيان خطر من يتصدر للناس على أنهم دعاة، وليس لدعوتهم طريق إلا إلى جهنم؛ فحذار أن تسلم دينك إلا لمن تقبل أن يكون حجة بينك وبين خالقك!

قال النبي عليه الصلاة والسلام: «إنما أخاف على أمتي الأنمة المضلين» (صحيح الجامع ٢٣١٦). وقال صلى الله عليه وسلم: «يكون في آخر الزمان دجالون كذابون. يأتوكم

الجاهلية



من الأحاديث بما لم تسمعوا أنتم ولا آباؤكم؛ فإياكم وإياهم، لا يَصْلُوتُكم، ولا يفتنوتكم» (صحيح مسلم ٧).

(٨) فيه حرص النبي صلى الله عليه وسلم على تحذير أمته من الفتن والشُرور التي ستكون من بعده ابتلاء للناس وامتحاناً لهم؛ وهذا فيه كمال النصيح، وغاية الشفقة... وقد جاءت نصوص الكتاب والسنة في التحذير من الشر وأهله إجمالاً وتفصيلاً، فاما التحذير المجمل ففي مثل قوله: **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ مَأْوَكَ النَّفْسُ** (التحریم: ٦).

وقول النبي عليه الصلاة والسلام، وشَرُّ الأمور مُحَدَّثَاتُهَا، وكل بدعة ضلالة. (صحيح مسلم ٨٦٧).

وأما التحذير المفضل؛ فقد تنوعت النصوص فيه؛ لتشمل أبواب الشر وطرائقه... فقال تعالى عن راس الشر ومكمنه:

«فَاظْرُقْهُ» (فاطر: ٦) بل حذر من مداخله الماكدة فقال: **وَلَا تَتَّبِعُوا خُلُوفَ النَّبِيِّ** (البقرة: ١٦٨)، وحذر النبي صلى الله عليه وسلم من أصحاب العقائد المنحرفة الخبيثة، نفاة العلم الإلهي؛ فقال عليه الصلاة والسلام: «القدرية مجوس هذه الأمة» (صحيح سنن أبي داود ٤٦٩١).

وكذلك حذر من سفكة الدماء المعصومة. شر هذه الأمة؛ فقال صلى الله عليه وسلم: «الخوارج كلاب النار» (صحيح الجامع: ٢٣٤٧). (٩) فيه الإشارة إلى أن معرفة المنكر وإنكاره واجبٌ على حسب القدرة. وأن ذلك هو سبيل النجاة... قال صلى الله عليه وسلم: إنه يُستعمل عليكم أمراء... فتعرفون وتتكرون؛ فمن كره فقد برئ، ومن أكره فقد سلم. ولكن من رضي وقايح. (صحيح مسلم: ١٨٥٤).

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «فيه وجوب رد الباطل. وكل ما خالف الهدى النبوي، ولو قاله من قاله من رفيع أو ضيع» (فتح الباري ٣٧/١٣).

(١٠) فيه معجزة ظاهرة، ودليل من دلائل النبوة. فقد وقع ما ذكر في هذا الحديث كما جاء مُرتباً. قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: قال عياض، المراد بالشر الأول: الفتن التي وقعت بعد عثمان، والمراد بالخير الذي بعده

ما وقع في خلافة عمر بن عبد العزيز، والمراد بالدين تعرف منهم وتكر: الأمراء بعده؛ فكان فيهم من يتمسك بالسنة والعدل، وفيهم من يدعو إلى البدعة، ويعمل بال جور.

قلت (الحافظ): والذي يظهر أن المراد بالشر الأول: ما أشار إليه من الفتن الأولى، وبالخير: ما وقع من الاجتماع مع علي ومعاوية، وبالدخن: ما كان في زمنهما من بعض الأمراء، كزياد بالعراق، وخلاف من خالف عليه من الخوارج، وبالدعاة على أبواب جهنم: من قام في طلب الملك من الخوارج وغيرهم. (فتح الباري ٣٦/١٣).

(١١) فيه الأمر بلزوم الجماعة وأنها سبيل النجاة من الفتن.

فما المقصود بالجماعة؟

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -: «الجماعة هي الاجتماع، وضدها الفرقة، وإن كان لفظ الجماعة قد صار اسماً لنفس القوم المجتمعين» (مجموع الفتاوى ١٥٧/٣). وقد تعددت أقوال السلف والعلماء في تحديد ذلك المعنى المأخوذ من دلالات نصوص الشريعة على أقوال (انظر الاعتصام للشاطبي ٢٦٠/٢).

أحدها: أنها السواد الأعظم من أهل الإسلام.

والثاني: جماعة أئمة العلماء والمجتهدين.

والثالث: الصحابة - رضوان الله عليهم - على وجه الخصوص.

والرابع: جماعة أهل الإسلام إذا أجمعوا على أمر.

والخامس: جماعة المسلمين إذا اجتمعوا على أمر.

ومن أضمن النظر في تلك الأقوال يجد أن أغلبها من اختلاف التنوع، لا اختلاف التضاد؛ فكل صاحب قول فسّر الجماعة ببعض معناها، أو بفرد من أفراد مدلولها، تمثيلاً لا حصراً وإحاطة، وهذه عادة مصروفة للسلف في تفسير الألفاظ. (الصواعق المرسلة ٦٩٩/٢).

الحق لا يعرف بالرجال،

فإنه لا يستدل على الحق بكثرة أهله، فاهل الحق هم الجماعة وإن كانوا أقل عدداً فالحق لا يعرف بالرجال.

قال الفضيل رحمه الله: «عليك بطريق الهدى وإن قل السالكون، واجتنب طريق الردى وإن كثروا الهالكون» (الاعتصام ٨٣/١)، المجموع للنووي

بل قال ابن مسعود رضي الله عنه: الجماعة ما وافق الحق؛ ولو كنت وحدك. (رواه اللالكاني في شرح أصول اعتقاد أهل السنة، ١٢٢/١ - رقم ١٦٠).

وقال نعيم بن حماد: «إذا فسدت الجماعة فعليك بما كانت عليه الجماعة قبل أن تفسد، وإن كنت وحدك؛ فإنك أنت الجماعة حينئذ» (الباعث على انكار البدع، ص ٢٢).

وقال سفيان الثوري: لو أن فقيهاً على رأس جبل لكان هو الجماعة. (شرح السنة ٢٧٩).

وقال الترمذي: «وتفسير الجماعة، عند أهل العلم: هم أهل الفقه والعلم والحديث.

سئل ابن المبارك: من الجماعة؟

فقال: أبو بكر وعمر.

قيل له: قد مات أبو بكر وعمر.

قال: فلان وفلان.

قيل له: قد مات فلان وفلان.

فقال: أبو حمزة السكري جماعة.

قال الترمذي: «أبو حمزة هو، محمد بن ميمون، كان شيخاً صالحاً».

(رواه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» ١٣ / ٣٢٢) هـ.

(١٢) فيه أن الدعاة على أبواب جهنم لا يلزمون جماعة المسلمين وإمامهم؛ فيكون الأمرون بلزوم الجماعة والإمام دعاة إلى أبواب الجنان... فتأمل

ما هو ضابط الحكم على تجمع معين أنه من «الفرق الضالة».

توهم البعض أن الدعوات المعاصرة الموجودة على الساحة في زماننا على اختلاف أسمائها من جملة «الفرق الضالة النارية»، وأن قول النبي صلى الله عليه وسلم: «إن أهل الكتابين افترقوا في دينهم على ثنتين وسبعين ملة، وإن هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين ملة» - يعني الأخوة - كلها في النار إلا واحدة، وهي الجماعة. (رواه أبو داود (٤٥٩٧) وصححه الألباني)، وفي صحيح الترمذي (٢٦٤١) (قالتوا: ومن هي يا رسول الله؟ قال: ما أنا عليه وأصحابي) ينطبق على هذه الدعوات، وهذا خطأ. فالدعوات المعاصرة متفاوتة فيما بينها قريبا وبعدا من مثل ما كان عليه رسول

الله صلى الله عليه وسلم وصحابته الكرام رضي الله عنهم. ولذلك لا يجوز التعميم.

وقد بين الشاطبي - رحمه الله - ضابط الحكم على تجمع معين أنه «من الفرق الضالة»، فقال: «وذلك أن هذه الفرق إنما تعد فرقا بخلافها، للفرقة الناجية، في معنى كلي في الدين وقاعدة من قواعد الشريعة لا في جزئي من الجزئيات، إذ الجزئي والفرعي الشاذ لا يتشأ عنه مخالفة يقع بسببها التفريق شيئا، وإنما ينشأ التفريق عند وقوع المخالفة في الأمور الكلية، إلى قوله، ويجري مجرى القاعدة الكلية كثرة الجزئيات، فإن المبتدع إذا أكثر من إنشاء الفروع المخترعة عاد ذلك على كثير من الشريعة بالمعارضة، (الاعتصام: ٢٠٠/٢).

(١٣) فيه أن العزلة إذا فقد الإمام، واقترب المسلمون - هي سبيل النجاة؛ ولذلك بالغ في الأمر بها فقال: «هاصتزل تلك الفرق كلها، ولو أن تعض بأصل شجرة، حتى يدركك الموت وأنت على ذلك»، قال البيضاوي، المعنى: إذا لم يكن في الأرض خليفة؛ فعليك بالعزلة، والصبر على تحمل شدة الزمان، وعرض أصل الشجرة: كناية عن مكابدة المشقة. كقولهم: فلان يعض الصلابة من شدة الألم. (فتح الباري: ٣١/١٣).

(١٤) فيه الرد على كل من اتخذ طريقا غير طريق النبي صلى الله عليه وسلم؛ سواء كان ذلك في باب الاعتقاد أو العبادة أو المعاملة والسلوك... فإن طريق الهداية الموصل إلى الله سبحانه وتعالى واحد فقط؛ وهو هدي النبي صلى الله عليه وسلم وطريقته، وأما هدي غيره وطريقته غيره... فهي من سبل الشيطان وجنوده..

قال ابن مسعود رضي الله عنه: خدم لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا ثم قال: هذا سبيل الله، ثم خط خطوطا عن يمينه وعن شماله وقال: هذه سبل، على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه، ثم قرأ:

(الأنعام: ١٥٣) - (صحيح المشكاة: ١٦٦).

والحمد لله رب العالمين.





الثاني، صحة العقد ويطلان الشرط، فإن طلقها -الذي شرط التحليل- بعدما وطئها حلت للأول لوجود الدخول في نكاح صحيح؛ إذ النكاح لا يبطل بالشرط، وإليه ذهب الحنفية، وهو أحد قولي القديم للشافعي. وهو رواية عن أحمد- [ينظر: مختصر القدوري (٩ / ٤٦٠)، والبنية (٥ / ٤٨٠)، العناية شرح الهداية، للبايرتي (٤ / ١٨٢)، والمذهب، للشيرازي (٢ / ٤٤٧)، ويحرر المذهب، للرويان (٩ / ٣٢٤)، والإنصاف، للمرداوي (٢٠ / ٤٠٦)، والمحلى، لابن حزم (٩ / ٤٢٢)، التمهيد، لابن عبد البر (١٣ / ٢٣٣)]. وقد استدلوا على ذلك بأدلة منها:

١- قوله تعالى: «إِنْ طَلَّقَهَا فَلَا بَلَءَ مِنْهُ مِنْ مَدْحٍ سَبِّحَ رَبَّكُمْ» (البقرة: ٢٣٠)، قال الكاساني في بدائع الصنائع (٣ / ١٨٨): «وعموماً النكاح تقتضي الجواز من غير فصل بين ما إذا شرط فيه الإحلال أو لا؛ فكان النكاح بهذا الشرط نكاحاً صحيحاً، فيدخل تحت قوله تعالى «حتى تنكح زوجاً غيره» فتنتهي الحرمة عند وجوده.

إلا أنه كره النكاح بهذا الشرط لغيره، وهو أنه شرط ينال المقصود من النكاح، وهو السكن، والتوالد، والتعفف؛ لأن ذلك يقف على البقاء، والدوام على النكاح.

وهذا فيه كبير نظر؛ لأن القائلين بفساد النكاح لا يعتقدون به نكاحاً شرعياً أصلاً، وقد ورد لعن صاحبه، وتسميته قيساً مستعاراً، وكذا لمخالفته مقاصد النكاح في الشريعة، فقصد المحلل المباشر لهذا النكاح الفراق والطلاق دون الإبقاء.

٢- قوله: قوله صلى الله عليه وسلم: «لعن الله المحلل، والمحلل له».

وجه الدلالة فيه عندهم: تسمية النبي صلى الله عليه وسلم له محلاً، قال البدر العيني في البنية (٥ / ٤٨١): «ما سماه محلاً دل على صحة النكاح؛ لأن المحلل هو المثبت للحل، فهو كان فاسداً لما سماه محلاً».

وفي قولهم هذا نظر؛ فيقال: إنما سماه محلاً، وإن كان لم يحل شرعاً؛ لأنه يعتقد

ويطلب الحل منه، وطلب الحل من طريقه المشروع لا يستوجب اللعن.

الثالث: صحة العقد ويطلان الشرط، لكن لا يترب عليه صحة رجوع المرأة إلى مطلقها الذي يأت منه؛ لأنه استعجل ما أخره الشرع. وهو مذهب محمد بن الحسن من الحنفية. [ينظر: بدائع الصنائع، للكاساني (٣ / ١٨٧)، والعناية، للبايرتي (٤ / ١٨٢)].

#### الصورة الثانية:

أن يشترط الزوج المحلل قبل العقد على نفسه لفظاً مع أحد الزوجين أو ولي المرأة أنه إن دخل بالمرأة دخلاً صحيحاً أن يطلقها. والفرق بين الصورة السابقة وهذه الصورة أن الصورة السابقة الشرط فيها في صلب العقد، وفي هذه الصورة الشرط سابق للعقد ولم يذكر في صلبه.

وقد اختلف أهل العلم في هذه المسألة على قولين:

الأول: يطلان العقد، وهو مذهب المالكية، وصحيح مذهب الحنابلة؛ لأنه لا فرق بين مقارنة الشرط للعقد، وسبقه له عرفاً.

الثاني: صحة العقد وترتب آثاره عليه، وهو مذهب الحنفية، والشافعية، والظاهرية؛ لأن الشرط المتقدم على العقد غير مؤثر. [ينظر: المراجع السابقة بالإضافة إلى البيان في مذهب الإمام الشافعي، للمعمراني (٩ / ٢٧٩)، ويحرر المذهب، للرويان (٩ / ٣٢٥)].

وقد استدلوا على ذلك بأدلة منها:

١- عن ابن سيرين: «أن رجلاً من أهل المدينة طلق امرأته ثلاثاً، وقدم وبلغ ذلك منه ما شاء الله، فقبل له، انظر رجلاً يحلها لك، وكان في المدينة رجل من أهل البادية له حسب أقحم إلى المدينة، وكان محتاجاً ليس له شيء يتوارى به إلا رقتين؛ رقعة يوارى بها فرجه، ورقعة يوارى بها دبره، فأرسلوا إليه.

فقالوا له: هل لك أن تزوجك امرأة فتدخل عليها، فتكشف عنها خمارها ثم تطلقها، وتجعل لك على ذلك جعلاً؟

قال: نعم.

فزوجوه فدخل عليها، وهو شاب صحيح الحسب، فلما دخل على المرأة فأصابها فأعجبها.

فقالت له: أعندك خير؟

قال: نعم، هو حيث تحبين، جعله الله فداءها. قالت: فانظر لا تطلقني بشيء، فإن عمر لن يكرهك على طلاقي.

فلما أصبح لم يكده أن يفتح الباب حتى كادوا أن يكسروه، فلما دخلوا عليه.

قالوا: طلق.

قال: الأمر إلى فلانة.

قال: فقالوا لها: قولي له أن يطلقك.

قالت: إنني أكره ألا يزال يدخل علي.

فارتفعوا إلى عمر بن الخطاب فأخبروه.

فقال له: إن طلقها لأعلمن بك. [يعني: إن طلقها.

ورفع يديه، وقال: اللهم أنت رزقت ذا الرقعتين إذ بخل عليه عمر]. أخرجه سعيد بن منصور (١٩٩)، وعبد الرزاق (١١٥٢٨)، والبيهقي في الكبرى (١٤١٩٧)، وفي المعرفة (١٤١٢٤).

والجواب: أنه حديث ضعيف، منقطع، لا حجة فيه على قولهم، قال ابن كثير في مسند الفاروق (١ / ٤٠٣): «قلت: وابن سيرين مع هذا لم يسمع من عمر».

٢- إن ما يسبق العقد حديث نقص، والشرع قد عفا عنه، لحديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: «إن الله تجاوز لأمتي عما لم تتكلم به أو تعمل به، وما حدثت به أنفسها». [أخرجه البخاري (٢٥٢٨)، ومسلم (١٢٧)].

والجواب أن ما يجري في النفس على خمس مراتب:

الأولى: الهاجس، وهو ما يلقي فيها.

الثانية: الخاطر، وهو ما يجري فيه.

الثالثة: حديث النفس، وهو ما يقع فيها من التردد هل يفعل أو لا؟

الرابعة: الهم، وهو ترجيح قصد الفعل.

الخامسة: العزم، وهو قوة ذلك قصد والجزم.

به. [ينظر: الأشياء والنظائر للسيوطي (ص ٢٣)].

هأين حديث النفس من شرط قد اتفق عليه الطرفان قبل العقد، وعده الناس في عرفهم شرطا.

### المصورة الثالثة:

أن يتزوج الزوج المحلل المرأة ليحلها لزوجها بدون اشتراط ولا تصريح، لكن يعلم من حاله وعلاقته بالزوجين أو أحدهما أنه يريد ذلك، فينزل الحال منزلة التواطؤ. وقد اختلف أهل العلم في هذه المسألة على قولين:

الأول: بطلان العقد، وهو مذهب المالكية، وصحيح مذهب الحنابلة؛ لأن المعروف كالشرط.

الثاني: صحة العقد وترتب آثاره عليه، وهو مذهب الحنفية، والشافعية، والظاهرية. [ينظر: المراجع السابقة في المذاهب.

سبب الخلاف في المسألة:

مأخذ الخلاف في هذه المسألة يرجع إلى أصل مهم وهو اعتبار المقاصد في العقود. وقد اختلف أهل العلم في اعتبارها على قولين، الأول: اعتبار مقاصد المكلفين في العقود، ولو خالفت الظاهر من القول أو العمل.

الثاني: عدم اعتبار مقاصد المكلفين في العقود، لو خالفت الظاهر من القول أو العمل أخذًا بالظاهر وإعمالًا له.

وقد اتفق أهل المذهبين على أصليين:

١- اعتبار المقاصد في صحة العبادات.

٢- أن المقاصد معتبرة في ترتيب الثواب والعقاب الأخروي.

فمن اعتبر المقاصد لصحة العقود قال:

إن تصرفات المكلفين القولية والعملية تناط أحكامها الشرعية التي تترتب عليها بمقصده الذي يقصده منها، وليس بظاهر العمل أو القول، وهو مذهب المالكية والحنابلة، وهو ظاهر مذهب الصحابة، ولذا قالوا بعدم صحة العقود التالية، بيع العينة (أي البيع السوري المتخذ وسيلة للربا)، وبيع الصنم لعاصر الخمس، وبيع السلاح في الفتنة الداخلية، أو

لن يقاتل به المسلم، أو لقطاع الطريق المحاربين. ومثله بيع أدوات القمار، وبيع دار للدعارة، أو للقمار، وبيع الخشب لمن يتخذ منه آلات الملاهي، والإجارة على حمل الخمر لمن يشربها، ونحو ذلك، فهولاء قالوا، ببطان زواج التحليل بجميع صوره اعتباراً لقصد المحلل.

وتعليل ذلك: أن هذه العقود، إما عقود على معصية الله، أو عقود على وسيلة لمعصية ففيها إغانة عليها، وهذا يخالف قصد الشارع.

وقد قال الشاطبي في الموافقات (٢٣/٣): «قصد الشارع من المكلف، أن يكون قصده في العمل موافقاً لقصده في التشريع».

فلو أوقع المكلف سبباً للحكم الشرعي كزواج التحليل الذي لعن فاعله ليحل مطلقاً غيره التي بانت منه بينونة كبرى غير قاصد بزواجه المقاصد الشرعية، كان ما أوقعه من السبب - وهو العقد على ذلك القصد - غير معتد به شرعاً.

ولا يعد الناس من تزوج لتحليل المرأة تزوجها زوجاً حقيقة: لأن صورة الزواج خالية عن حقيقة النكاح ومقصوده، وإنما يسمونه محلاً ومتحلاً، ولذا سماه الشرع: تيساً مستعاراً.

ومن لم يعتبر المقاصد لصحة العقود قال: إن تصرفات المكلف القولية والعملية تناط أحكامها الشرعية التي ترتب عليها بصورتها الظاهرة التي يوقعها أسباباً للأحكام الشرعية، فالعقد يكون صحيحاً بتحقيق أركانه، واجتماع شروطه، وانتفاء موانعه الظاهرة. ولو كان مقصد المكلف غير مشروع، ولذا قالوا بصحة جميع العقود السابقة، وإن ترتب عن القصد الإثم أو الكراهة، فقالوا، بصحة بيع العينة، وبيع العنب لعاصر الخمر، وبيع السلاح في الفتنة الداخلية، أو لن يقاتل به المسلمون... وقالوا، بصحة زواج التحليل.

فهؤلاء لا يعتبرون مقاصد المكلفين إلا إذا كانت داخلية في صيغة العقد، ولا يعتد

به إذا لم تتضمنه صيغة العقد. [ينظر، الفقه الإسلامي وأدلته لوهبة الزحيلي (٢١٦/١)].

فإذا ضبط هذه القاعدة وتبين لك وجه الحق فيها تبين لك وجه الخلاف في الفرعيات المبينة عليها. وتبين لك الصواب في أقوال الناظرين.

الراجع في المسألة:

وأما القول بالراجع في المسألة فهو بطلان زواج التحليل، وسواء في ذلك إن اشترط عليه في العقد، أو كان سابقاً له، أو إذا نواه الزوج المحلل بغير تواصل مع أحد الزوجين للنصوص الواردة في المسألة، وللإجماع المنقول عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، واعتباراً لمقاصد المكلفين.

قال أبو عمر ابن عبد البر في الاستذكار - باختصار - (٥ / ٤٥٠): «معلوم أن: إرادة المرأة المطلقة للتحليل لا معنى لها إذا لم يجامعها الرجل على ذلك؛ لأن الطلاق ليس بيدها فوجب ألا تقدر إرادتها في عقد النكاح».

وكذلك المطلق أخرى ألا يراعى؛ لأنه لا مدخل له في إمساك الزوج الثاني ولا في طلاقه إذا خالفه في ذلك.

فلم يبق إلا إرادة الزوج النكاح.

فإن ظهر ذلك بالشرط علم أنه محلل دخل تحت اللعنة المنصوص عليها في الحديث، ولا فائدة للعنة إلا إفساد النكاح، والتحذير منه والمنع يكون حينئذ في حكم نكاح المتعة كما قال الشافعي، ويكون محلاً فيفسد نكاحه، وهاتان يكون إجماعاً من الشدد والمرخص، وهو اليقين، إن شاء الله تعالى.

ولعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المحلل والمحلل له كلعنه أكل الربا وموكله ولا يتعقد بشيء من ذلك ويفسخ أبداً، وبالله التوفيق.

هذا ما يسره الله تعالى في هذه المسألة: فإن يكن صواباً فالحمد لله وحده، وإن تكن الأخرى فاستغفر الله.





# ديانة الإبراهيمية المزعومة وتزييف الوعي الإسلامي المعاصر

مجلد ١ - كتاب  
سأد الله المقارن بجامعة الأزهر

الضم الكه لعميان.

والضريات موجعة والطنقات قاتلة وشهادات السقوط من أهلها: كما يتوهمون. وبين الضية والضيبة يحرج علينا اصحاب الأسوات المنكرة والأفكار المدمرة والمبادئ الهادمة والأطروحات الضالة المضلة المزوجة بالجهل المركب الفاشم بدعوات لحو معالم ديننا الإسلامي الحنيف والقضاء على شريعته القراء التي رسمت للمسلمين طريقهم إلى الله، بطرح ما يسمى «الإبراهيمية الجديدة»، أو «الديانة الإبراهيمية الجديدة»، وهي أكنوية وخدعة مصدرها مراكز بحثية ضخمة وغامضة، انتشرت مؤخرًا في ربوع العالم، وأطلقت على نفسها اسم «مراكز الدبلوماسية الروحية»، التي تستهدف حل الصراعات التاريخية الطويلة، والقائمة

وكذلك يعمل على نقض عرى الإيمان عروة عروة، وهدم بنيان الإسلام ركنًا ركنًا، ويأتي على مصادره فيقطع على صحتها ويقطع في شرفها ويستقص من قدرها، وهو لم يعاود الكرة مقتليًا دبابية أو شاهزًا سلاحه الصارم البتار صارخًا بلسانه الأعجمي، ولما تقبل علينا بمضايبا افتعلها واشكالبات فكرية تجول في خاطره المريض وتحبش في حنايا نفسه الخبيث ليعلن الوصول إلى حلها بعيدا عن شريعة الإسلام ويأتي بتوهمات عقلية ماجنة يريد صياغتها واقعياً في شؤون الأسرة والمجتمع والتعليم والإعلام والثقافة على أنسة خلقة من العلمانيين والبراليين ممن ينتمون إلى دين الإسلام جغرافياً، وينتمون إلى العروبة شكلياً، لتكون الفتنة قائمة



الانقسام، إليهم ويزعمون إن لم يمتدوا علينا أو يظهروا على إخراجنا من ديارنا، أو حاولوا النيل من عقيدتنا وشريعتنا أو استضعفوا فئة قليلة منا في أي مكان من الأرض الرحبة الواسعة.

وقد بنت أوروبا حضارتها الحديثة على دعائمين أساسيين الأولي، ما انتهت منه أوروبا من العلوم الإسلامية في الطب والهندسة والكيمياء والرياضيات ومختلف العلوم والاقتصاد والسياسة والعسكرية والزراعة والتجارة والثقافة وحتى سبل النظافة البدنية واللياقة.

الثانية، ما سلبته من ثروات أرض الإسلام ابن ضعف الحضارة العنصرية بمساعدة القوميين العرب. فمساواة الإسلام الرسالة العامة الشاملة الكاملة بغيرها، هو من الظلم البين والإجحاف الواضح بحقها، إذ إن البشرية خرجت به من الظلمات إلى النور وعرفت به العلوم والنظم وكافة المعارف الإنسانية.

ولا يمكن لمناذج مثل نديم أن يريبط بين "ديانة الأبراهيمية" هذه وبين نبي الله إبراهيم عليه السلام لعدة وجود من أهمها "ولا أن لسي الله إبراهيم عليه السلام بعدت رسالته الإسلام شأن كل نبياء الله ورسله، قال تعالى، ( )

قال عمران ١٦٠ فحاشد عليه السلام أن يكون يهودياً وهم الذين قالوا، "يد الله مخلوقة" وزعموا أن، "العزيز ابن الله"، وحاشاه أيضاً يكون عليه السلام نصرانياً وهم الذين قالوا، أن الله ثالث ثلاثة، وزعموا أن المسيح ابن الله "تعالى الله عما يصفون علواً كبيراً. ولكن كان حسناً مسلماً وما كان من المشركين. فقد تمت تبرأته عليه السلام من انتساب اليهود والنصارى إليه نسب دين واعتقاد فهو من المسلمين الموحدين وهما على غير دينه، فولا واحداً.

ثانياً، إن طبيعة الإسلام الدين السماوي الوحيد من زمن آدم عليه السلام وحتى نبينا محمد خاتم الأنبياء والمرسلين أنه يصطدم بالواقع المخالف لشرع الله فيهدمه، ويعيد بناءه من جديد وفق أوامر الله واجتناب

نواهيه وعلى أساس مقتضيات عقيدة التوحيد والدين القيم. بيد أن هذا المشروع الماكر الخبيث يدعو إلى التخلي عن ثوابت العقيدة وهي أساس الدين وموضع الامتحان والاختبار الإلهي لعباده وهي المحرك الأساسي للعقل والقلب والجوارح عند التفكير، والتعبير، واتخاذ القرارات، وتحديد المواقف وممارسة السلوك واختيار الخير أو الشر والحرب والسلام، والحب والكراهية، والولاء والبراء إلى غير ذلك مما تقع العقيدة المرء إليه، مع الواقع الإنساني يقول بأن الإنسان لا يمكنه أن يحيا بغير عقدة.

إن العديد من المنتمين إلى الإسلام عامة، وخاصة مما يقومون بوظائف دينية رسمية يشغلونها في الدول العربية ممن تناولوا هذه القضية النكراء "الديانة الأبراهيمية الموحدة"، فأبدوا شيئاً من الرقعة حيالها، بناء على قراءات خاطئة أو على الأقل ناقصة أو مبتورة؛ فقد خيل إليهم أن الأمر يتعلق بالتسامح والإخاء والمحبة بين الشعوب، إنها سطحية تكاد تكون عادة في معظم ممارسات الفكرية والثقافية والسياسية والدعوية التي بخصوصها منذ سنوات طويلة بدون معلومات صحيحة ومحددة أو بانحيازات عقلية ضيقة منفصلة على ذاتها؛ فجهلوا أن هذه الديانة تحضي لهاها سياسية خادعة، وتستهدف في نهاية المطاف تذيب ثوابت العقيدة الإسلامية ومحو شريعة الإسلام من الوجود واستسلام الأمة الإسلامية لمقتضيات الأمر الواقع الذي فرضته الصهيونية العالمية، وفيه اغتصاب اليهود على الأرض الفلسطينية، بما في ذلك القدس ومزارع شعبة اللبنانية وهضبة الجولان السورية، ولبوغ ذلك لابد من إسالة الشخصية الإسلامية الواعية وما تحويه مبادئ رسالة الإسلام الخالدة وإيماده عن جوهر الشريعة ومقاصدها.

على أن المقصود بتلك الخديعة هي الأجيال الجديدة من أجل غرس كره خفي للإسلام، وخلق ميلاً إزاء اعتناق الدين الأبراهيمي الحديث.

ولقد بدأت بالفعل "مراكز الدبلوماسية



الروحية" في تنفيذ مخططاتها على نطاق واسع. وبما أن النشء موضوع على رأس الفئات المستهدفة، قامت تلك المراكز بتوزيع كتيبات تنطوي على مجموعة من القيم السامية على المدارس الدولية والمعروفة باسم، "المدارس الانترناشيونال" والتي تشتهر ببرفها لتدريس مادة الدين. وتستبدله بتدريس مجموعة من القيم العامة تعطى للطلاب في شكل كتيبات تغطي قيم الدين الابراهيمي الجديد. فما يحدث فعلياً هو عملية غسيل مخ للنشء؛ يقصد إعداد أجيال تقبل على اعتناق الديانة الابراهيمية الجديدة عند طرحها في المستقبل القريب على أنها الدين العام العالي. وعندئذ، تتحول المراكز البحثية إلى أماكن ومزارع مقدسة تحل محل الجامع. ومع تغيير الاتجاه العالمي للسياسة الخارجية للدول غير العربية، تم توظيف الدين كأحد ركائز الحلول المعلقة لمعضلات سياسية. وبالفعل، تم اختبار ذلك في خيز محدود فيما يسمى بـ "مؤتمرات حوارات الأديان". ولكن على نحو خفيوي. لكن إقرار السلام في تصوره تكفلت به مراكز "الدبلوماسية الروحية" التي رأت أن حل الصراعات ممكن إذا أعيد تفسير النصوص القرآنية بشكل تنويري يحقق السلام وعند وجود أي نص عداوي أو يدعو للعنف، يأتي هنا دور علماء الدين في إعادة التفسير والتأويل. وذلك الاتجاه ليس بالغريب أو البعيد عن عالمنا المعاصر حيث يطالنا الإعلام في كل يوم بوجوه جديدة لا ترتدي صامة عالم الدين. لكن تدعى التنوير والتجديد والتدين. وتأخذ في إعادة تأويل النصوص القرآنية والعلمن فيما جاء من حديث الرسول صلى الله عليه وسلم في البخاري ومسلم وغيرهما من المحدثين؛ لتمهيد الطريق لعمل مراكز "الدبلوماسية الروحية" التي تنتشر في مراكز الصراع، وتركز على قيم الود والتسامح. وخاصة ما يختص بالقضايا الشائكة في الشرق الأوسط.

وعلى هذا ترسخ في الأذهان فكرة أن الإسلام في شكله الحالي ما هو إلا مصلر للمتابع ويجب إعادة تأويله بشكل مسهب لدرجة

تمنع الإسلام ميوعة لا يمكن بعدها تميزه عن غيره.

ولتسهيل مهمة "مراكز الدبلوماسية الروحية"، كان من اللازم تقريبها للجمهور من الناس. وتقديمها مدنياً تحت مسميات مختلفة على أنها مراكز تنمية تقدم مساعدات مادية وعينية للمتضررين في أماكن الصراع. ويوسفها مراكز روحية. فإنها تعمل على تقديم الرعاية الطبية، وتقديم المساعدات المينية. وتمول المشروعات الصغيرة.

وبالتأكيد المعين الذي لا ينضب لتلك المراكز هو التمويلات الضخمة التي تتلقاها من صندوق النقد، والبنك الدولي، والاتحاد الأوروبي والولايات المتحدة الأمريكية.

وشيناً فشيناً، يسهل الانصراف عن الإسلام واستبداله بالدين الجديد والذي اتخذ شكلاً ملموساً على أرض الواقع تجسد في اتجاه الكثيرين لاعتناق مجموعة من "الأفكار الروحية السامية المزعومة"، دون التطرق لفاهيم الدين الإسلامي والاطلاع على حقائقه من مصادره كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم. وما كان إيمانهم بالإسلام من قبل إلا إيمان جهالة بأحكامه ومراميه ومقاصده لذلك دفعوا قرصة سهله في مصادره أئمة الضلال، الذين وظفوا القوى الناعمة في حسم الصراعات لصالح الدول الباحنة هن الهيمنة وبسط النفوذ وإحكام السيطرة على الدول النامية بدون تكبد خسائر مادية، أو دفع فاتورة حرب باهظة الثمن فمن خلال نشر أكلوية الديانة الابراهيمية الموحدة الجديدة لن يجد الأفراد غضاضة في تقبل بسط دول أخرى نفوذها عليهم. حتى وإن كانت محفورة في الأذهان ككيان معاد. وبما أن المستهدف هو الجيل الجديد. كان لا بد من تشويه معالم الإسلام بعينه لأنه هو القادر وحده على هداية القلوب الحائرة وإيقاظ الهمم الخائرة. ويشتمل على مناهج ونظم لو طبقت من أتباعه لحكموا به العالم كما فعل أسلافهم والله المستعان.

## من نور كتاب الله الصبر على العبادة ومصاحبة الصالحين

يقول الله تعالى: (

من ذلك ومنه هونة وكان أثره هزيل)  
(الكهف: ٢٨)

### من أقوال السلف

عن عبد الله بن الحسن قال:  
قلت للوليد بن مسلم: ما إظهار  
العلم؟ قال: إظهار السنة.  
(الاعتصام للشاطبي).

من سعى رسول الله  
والذي نفس محمد بيده إن كنت لحافظاً  
عليهن، لا ينقص مال من صدقة فتصدقوا، ولا  
يعفو عبد عن مظلمة يبتغي بها وجه الله إلا  
رفعه بها. ولا يفتح عبد باب مسألة إلا فتح الله  
عليه باب فقر". (مسند أحمد).

### حكم ومواعظ

عن سفيان بن عيينة  
قال: قيل للزهري: ما  
الزهد؟ قال: "من لم  
يقلب الحرام صبره، ولم  
يمنع الحلال شكره". قال  
أبو سعيد: معناه الصبر  
على الحرام والشكر على  
الحلال. (شعب الإيمان).

### من دلائل عبادة النبي صلى الله عليه وسلم

عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أثبت بالسراي وهو دابة أبيض طويل يضع حافره عند  
منتهى طرفه فلم تر أبل ظهره أبداً وحمر من حنى أثبت بيت المقدس  
ففتحت لي أبواب السماء ورأيت الجنة والنار. (صحيح الجامع).



الحكمة والعدل



من حكمة الحكماء  
قال البيهقي محذراً  
من مصاحبة الأشرار:  
حبب محاسن من نصيب  
وقبح من ذلك منه سعي  
فقد تشبه به بعد الفلأ -  
معد لا مكر ولا عدو

من رضى الله عنه قال: كان  
أكثر دعاء النبي صلى الله عليه  
وسلم: ربنا آتنا في الدنيا حسنة،  
وفي الآخرة حسنة، وقنا عذاب  
النار (صحيح البخاري).



من يستعفف يعفه الله، الاستعفاف: طلب  
المعافاة والتعفف، وهو الكف عن الحرام  
والسؤال من الناس، أي من طلب العفة  
وتكلفتها أعطاه الله إياها. وقيل الاستعفاف:  
الصبر والتزاهدة عن الشيء. يقال: عف يعف  
عفة فهو عفيف. (النهاية لابن الأثير).



من حسن العشرة  
بين الزوجين

عن الزهري قال: قال أبو  
الدرداء لامرأته: إذا وأيتني  
غضبت فترضيتني، وإن  
رأيتك غضبت ترضيتك.  
والألم نصطحب. (العقد  
الفرید)

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم نادى الناس يوم الخندق فانتدب الزبير. ثم نادىهم  
فانتدب الزبير ثم نادىهم فانتدب الزبير. فقال النبي صلى الله  
عليه وسلم: لكل مني حوري وحوازي الزبير. (صحيح مسلم)  
وانتدب. سأل الصحابة. من يخرج ليأتي بحجر فريش؟ وذلك  
لبناء حصار فريش لمدينة السوية يوم الخندق.



# شهر رجب

## بين السنة والبدعة

"يا عبادي اني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا" (مسلم).  
لكن الله تعالى خص الأشهر الحرم تعظيماً لها وتشريعاً بأن نهى عن الظلم فيها. كما قال ابن عباس رضي الله عنهما: خص من ذلك أربعة أشهر فجعلهن حرمًا، وعظم حرمتهن، وجعل الذنب فيهن أعظم، والعمل الصالح والأجر أعظم (انظر تفسير الطبري ١١/ ٤٤٤).

**ثالثاً: الصيام في رجب**

لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم في فضل صيام رجب خاصة حديث صحيح. يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: "وأما صوم رجب بخصوصه فأحاديثه كلها ضعيفة، بل موضوعة، لا يعتمد أهل العلم على شيء منها، وليست من الضعيف الذي يروى في الفضائل، بل عامتها من الموضوعات المكذوبات" (مجموع الفتاوى ٢٥/ ٢٩٠-٢٩١).

**رجب في كتب د. منولي البراجيلي**

(متفق عليه).

وقد أطلق عليه النبي صلى الله عليه وسلم "رجب مضر"؛ لأن مضر كانت تعظمه في الجاهلية فلا تزيد فيه أو تنقص منه، وهو النسب الذي حرمه الله تعالى في قوله: (إنما النسب زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاماً ويحرمونه عاماً ليوافقوا عدا ما حرم الله فيحلوا ما حرم زين لهم سوء أعمالهم والله لا يهدي القوم الكافرين) (التوبة ٣٧).

**ثانياً: ما نهى الله تعالى عن**

**الظلم في الأشهر الحرم ومنها**

**رجب؟**

قال تعالى: (متها أربعة حرم فلا تظلموا فيهن أنفسكم). إن الظلم حرمه الله تعالى وهو منهي عنه في كل زمان كما بالحديث عن أبي ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث القدسي:

الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على خير المرسلين. وبعد،

هذا تذكير بما ورد في فضل شهر رجب الصحيح منه والضعيف.

**أولاً: شهر رجب من**

**الأشهر الأربعة الحرم المذكورة في**

**قوله سبحانه وتعالى:**

(...)

(...)

(...)

(...)

(...)

(...)

(...)

(...)

(...)

(...)

(...)

(...)

(...)

(...)

(...)

(...)

(...)

(...)

(...)



رجب ١٤٤٣ هـ - العدد ٦٠٧ - السنة الواحدة والخمسون

وقال ابن القيم: "كل حديث في ذكر صيام رجب وصلاة بعض الليالي فيه فهو كذب مفترى" (انظر المنار المنيف ص ٩٦).

وقال الجافظ ابن حجر: "لم يرد في فضل شهر رجب ولا في صيامه ولا صيام شيء منه معين ولا في قيام ليلة مخصوصة فيه حديث صحيح يصلح للحجة" (انظر تبين العجب ص ١١).

وقد كان عمر رضي الله عنه يضرب على صيام رجب، فعن خرشة بن الحر قال: رأيت عمر يضرب أكف الناس في رجب حتى يضعوها في الرحقان، ويقول: كلوا فإنما هو شهر كان يعظمه أهل الجاهلية (مصنف ابن أبي شيبة ج ٩٧٥٨ وصححه الألباني في الإرواء).

ومن صام فيه على عادته كصيام الاثنين والخميس والثلاثة الأيام القمرية. أو صام يوماً وأفطر يوماً كصيام داود. فما دامت تلك عادته فنعمة ما اعتاده ولا حرج.

#### رأى: الذبح في رجب:

كانوا يذبحون شاة في العشر الأوائل من رجب، وتسمى العتيرة. وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عنها كما يحدث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال:

"لا فرع ولا عتيرة" (متفق عليه).

لكن وردت أحاديث تدل على مشروعيتها منها حديث نبيشة قال: نادى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم: إنا كنا نعتز عتيرة في الجاهلية في رجب فما تأمرنا؟ قال: اذبحوا لله في أي شهر كان... (أبو داود وغيره، صححه الحاكم وابن المنذر، والأرنؤوم في المسند والألباني في صحيح أبي داود وغيره).

قال الألباني، والفرع هو أول نتاج كان ينتج لهم كانوا يذبحونه لطواغيتهم. والعتيرة: ذبيحة في رجب كانوا يعظمون بها شهر رجب. فإن ذبح المسلم أول نتاج - من أنعامه - لله تعالى، أو ذبح في رجب كما يذبح في غيره من الشهور دون تخصيص لرجب على ما سواه من الأشهر، بل قد جاءت أحاديث تدل على ذلك، أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الفرع؟ فقال: حق. وسئل عن العتيرة؟ فقال: حق. وفي حديث آخر: اذبحوا لله في أي شهر كان (انظر: أداء ما وجب من بيان وضع الأوضاع في رجب ص ٣٨، والإرواء تحت حديث ١١٨١).

وقال الجافظ: وقد ورد الأمر بالعتيرة في أحاديث كثيرة، وصحح ابن المنذر

منها حديثاً، وساق البيهقي منها جملة. والجمع بين هذا وبين حديث أبي هريرة (لا فرع ولا عتيرة) أن المراد بالوجوب، أي لا فرع واجب ولا عتيرة واجبة (انظر تلخيص الحبير ٣١٨/٤).

وقال الجمهور: إن ما ورد في جواز العتيرة منسوخ بأحاديث النهي عنها، وقال القاضي عياض: إن الجمهور على ذلك (انظر نيل الأوطار ١٦٦/٥). وإلى التسخ ذهب ابن قدامة (انظر المغني ٩/٤٦٥، النووي على مسلم ١٣/١٣٧). وذهب الشافعي إلى استحباب العتيرة (انظر المجموع للنووي ٤٤٣/٨).

وقال ابن رجب: العتيرة اختلف العلماء في حكمها في الإسلام، فالأكثر على أن الإسلام أبطلها - ومنهم من قال بل هي مستحبة، منهم ابن سيرين، وحكاه الإمام أحمد عن أهل البصرة، ورجحه طائفة من أهل الحديث المتأخرين، وتقل حنبل عن أحمد نحوه (انظر لطائف المعارف ص ١١٧).

قلت: والأولى عدم الذبح في رجب وتخصيصه بذلك؛ لأمرين: أن ذلك كان من فعل الجاهلية، ولترجيح قول الجمهور بالتسخ، والله أعلم.

#### حاشا: العمرة في رجب:

لم يصح أن النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر في رجب،



أو ذكر حديثاً في فضل العمرة في رجب. فعن أنس رضي الله عنه قال: اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع عمر كلهن في ذي القعدة إلا التي كانت مع حجته (متفق عليه).

وأما ما ورد عن مجاهد قال: دخلت أنا وعروة بن الزبير المسجد فإذا عبد الله بن عمر جالس إلى حجرة عائشة رضي الله عنها، وإذا ناس يصلون في المسجد صلاة الصبح ثم قال له: كم اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قال: أربعاً. إحداهن في رجب، فكرهنا أن نرد عليه. قال: وسمعنا استئذان (السواك) عائشة أم المؤمنين في الحجرة. فقال عروة: يا أمه يا أم المؤمنين ألا تسمعين ما يقول أبو عبد الرحمن؟ قالت: ما يقول؟ قال: يقول: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر أربع عمرات إحداهن في رجب. قالت: يرحم الله أبا عبد الرحمن ما اعتمر عمرة إلا وهو شاهد وما اعتمر في رجب قط (متفق عليه).

قال النووي: وأما قول ابن عمر (إن إحداهن في رجب)، فقد أنكرته عائشة وسكت ابن عمر حين أنكرته. قال العلماء: هذا يدل على أنه اشتبه عليه أو نسي أو شك، ولهذا سكنت عن الإنكار على عائشة ومراجعتها بالكلام.

فهذا هو الصواب الذي يتعين المصير إليه (شرح النووي على مسلم ٢٣٥/٨). وقد نقل عن بعض السلف أنهم كانوا يستحبون العمرة في رجب، عن سعيد بن المسيب قال: كانت عائشة رضي الله عنها تعتمر في آخر ذي الحجة وتعتمر من المدينة في رجب (مصنف ابن أبي شيبة ج ١٣٢٩). وذكر آثاراً أخرى فيها استحباب العمرة في رجب عن بعض السلف (انظر مصنف ابن أبي شيبة في عمرة رجب من كان يحبها ويعتمر فيها). قلت: ولم يثبت في فضل العمرة في رجب نص عن النبي صلى الله عليه وسلم، ومن تيسر له الاعتماد في رجب دون اعتقاد فضل معين له، بل لأن ذلك تيسر له، جاز والله أعلم.

**سادساً: صلاة الرغائب**

وهي صلاة تقام في أول ليلة من رجب، وهي بدعة باتفاق العلماء ولا أصل لها. قال شيخ الإسلام ابن تيمية: صلاة الرغائب لم يستها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أحد من خلفائه، وهي بدعة باتفاق أئمة الدين كمالك والشافعي وأحمد وأبي حنيفة والثوري والأوزاعي والليث وغيرهم. والحديث المروي فيها كذب بإجماع أهل المعرفة بالحديث

(مجموع الفتاوى ١٣٤/٢٢، المنار المنيف ص ٩٥).

**سابعاً: الصديق عن النبي**

**وربما رتبته في رجب**

لم يثبت في ذلك شيء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

**ثامناً: الدعاء خاصة شهر رجب**

كلها بدع ولا أصل لها.

**ثامناً: الاحتفال**

**بليلة الإسراء والمعراج**

لم يصح في الاحتفال به أو صيامه أو قيامه حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وما ورد في ذلك مكذوب مثل حديث: من صام يوم السابع والعشرين من رجب كتب الله له ثواب ستين شهراً. أو حديث: وقيام ليلها فضيل وصيام نهارها مستحب لكل مسلم ومسلمة.

وقد اختلف العلماء في وقت الإسراء والمعراج على أقوال كثيرة. فقليل كان في السابع والعشرين من رجب، وقيل في شهر رمضان، وقيل في شهر شوال، وقيل في السابع والعشرين من ربيع الأول، والسابع والعشرين من ربيع الآخر، إلى غير ذلك، ولو صح أنها كانت في ليلة بعينها فليس هذا مبرراً للاحتفال بها؛ لأن ذلك لم يرد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد من السلف، والله أعلم.

والحمد لله رب العالمين.



# صلاة المسافرين

المسافر

نزل المسافر  
على المدينة  
أو القرية وهو  
يعلم مدة نزوله، أو

طالب يريد أن يدرس  
في موضع شهوياً ثم يرجع،  
وهذه الحالة اختلف فيها  
أهل العلم اختلافاً كبيراً،  
وقد ذكرنا أشهر الأقوال في  
المسألة، وذكرنا طرقاً من  
أدلة هذه الأقوال.

ونكمل في هذا اللقاء  
الحديث عن مدة القصر  
وما هو القول الراجح في  
ذلك.

مذهب إسحاق بن راهويه:  
ذهب إلى أن مدة القصر  
تسعة عشر يوماً، واستدل  
بما ثبت في البخاري عن  
ابن عباس قال: (أقام  
النبي صلى الله عليه وسلم  
بمكة تسعة عشر يوماً  
يقصر الصلاة) قال ابن  
عباس: (فنحن إذا أقمنا  
تسعة عشر يوماً قصرنا  
وإذا زدنا أقمنا).

والمقصود من كونه يتم من

الحمد لله، والصلوة  
والسلام على رسول الله،  
وبعد،

فقد تكلمنا في اللقاء  
السابق عن مدة القصر،  
وتكلمنا في هذه المسألة عن  
حالات ثلاث:

**الحالة الأولى:** وهي التي  
يكون فيها الإنسان يتنقل  
من بلدة إلى أخرى، وهذه  
الحالة لا خلاف فيها بين  
أهل العلم أن للمسافر أن  
يقصر الصلاة مهما طالت  
مدة السفر.

**والحالة الثانية:** وهي إذا  
قدم المسافر إلى بلد لا  
يبدري هل يخرج غداً أو  
بعد غد في القريب فإنه  
يقصر مدة إقامته ولو  
طالت، فلو قال: أخرج  
غداً أو بعد غد وهو متردد  
كان تكون عنده تجارة  
أو مصلحة؛ فإنه يقصر  
الصلاة ما شاء الله ولو  
جلس شهوياً، وهذا مذهب  
جماهير العلماء.

**والحالة الثالثة:** وهي إذا

أول مكته وإقامته.  
ورد جمهور الفقهاء على  
هذا الحديث بأن النبي  
صلى الله عليه وسلم لم  
يعزم الإقامة، بل كان  
عليه الصلاة والسلام  
يتوي الخروج غداً أو بعد  
حتى خرجت هذه المدة  
فكانت اتفاقاً، ونحن أنتم  
نقول: إن من مكث في بلدة  
ما ولم يعزم إقامة فإنه  
يقصر أبداً، قال المهلب:  
والفقهاء لا يتأولون هذا  
الحديث كما تأوله ابن  
عباس ويقولون: إنه كان  
(صلى الله عليه وسلم)  
في هذه المدة التي ذكرها  
ابن عباس غير عازم  
على الاستقرار، لأنه كان  
ينتظر الفتح، ثم يرحل  
بعد ذلك، فظن ابن عباس  
أن التقصير لازم إلى تسعة  
عشر يوماً، ثم ما بعد ذلك



حضر تتم فيه الصلاة. ولم يصر ذبته في ذلك. (انظر شرح صحيح البخاري- لابن بطلال ٦٦/٣).

ورّد على كلام جمهور الفقهاء: بأنه خلاف الظاهر. فإن الظاهر أنه أقام تسعة عشر يوماً بنية، ويؤيده القرائن منها: إن ذلك كان في فتح مكة كما في رواية لأبي داود: (وذلك في عام الفتح) فأقام فيها تلك المدة، ويبعد أن يكتفي بمدة أقل منها إذ مكة كانت محل أهل الشرك، وكان العرب يقتدون بهم في سلمهم وكفرهم حتى لما امنوا وأسلموا، دخل الناس في دين الله أفواجاً، فهي مكة التي كان فيها صناديد الكفار فيبعد أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم نوى إقامة يوم أو يومين أو ثلاثة. مذهب أهل الظاهر: ذهب إلى أن مدة القصر عشرون يوماً. واستدلوا: بما رواه أبو داود في سننه أن النبي صلى الله عليه وسلم: (أقام بتبوك عشرين يوماً يقصر الصلاة) لكن الحديث قد اختلف فيه علي: (يحيى بن أبي كثير) فرواه معمر عن يحيى موصولاً. ورواه الثقات عنه مرسلًا وهو الراجح كما رجح ذلك الدارقطني وغيره فأعله الدارقطني في الطل بالإرسال والانقطاع. (انظر: سبل السلام للسنائي ٢/ ٣٧٨).

وأجيب أيضاً بأن تبوك كانت أيام النبي صلى الله عليه وسلم ماءً يردّه المسافرون

ولم تكن مدينة، فكانت مورد ماء فنزل عليه- عليه الصلاة والسلام- بالجيش وأرسل العيون على بني الأصفر الذي هم الروم: لكي يأتوه بالأخبار. هل هناك جيش أو لا؟ فهذه العيون التي أرسلها لا يدري عليه الصلاة والسلام هل تأتي غدا؟ هل تأتي بعد غدا؟ يعني أرسلهم من أجل أن يستجلوا حقيقة الأمر. فالقول بأنه يعلم أنهم سيمنكون أكثر من أربعة أيام مكابرة (انظر: دروس عمدة الفقه للشنقيطي).

مذهب شيخ الإسلام ابن تيمية. وهو اختيار ابن القيم وهو مذهب طائفة من أهل العلم إلى أن مرجع ذلك إلى العرف، وذلك لأن الشرع لم يثبت فيه تحديد لهذه المسألة واللفظ أيضاً. ولو بقي شهراً. والثابت في السنة النبوية المطهرة أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يتم الصلاة في أسفاره أبداً، ولم يطلب من أحد أن يتم الصلاة بعد مدة معينة من سفره. فالسفر يبقى سفراً. والإقامة لا تخرج عن حكم السفر ما لم تكن الغاية من السفر الاستيطان والسكن، أو الإقامة المطلقة، أو قرر المسافر السكن والاستيطان بعد سفره.

فإن الأحاديث التي استدل بها علي تحديد زمن للقصر لا تفيد تحديداً زمنياً للقصر في السفر. وإنما تدل على أن هذه الأوقات المذكورة إنما وقعت كحوادث عين،

وليست لها دلالة أخرى، فلا تفيد تفيد القصر بهذه الأوقات. وقد فهم ذلك عدّة من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلم يكونوا يتقيدون بزمن محدد للقصر في السفر، فالبيهقي روى عن تافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال: «أريح علينا الثلج ونحن بأذربيجان ستة أشهر في عراة. قال ابن عمر، وكنا نصلي ركعتين.. عن حفص بن عبيد الله، أن أنس بن مالك أقام بالشام سنتين يقصر الصلاة. عن عبد الرحمن بن المسور قال: أقمنا مع سعد بعمان- أو بعمان- شهرين فكان يصلي ركعتين ونصلي أربعاً فذكرنا ذلك له فقال: نحن أعلم.

وقال الحسن أقمنا مع عبد الرحمن بن سمرة بكابل سنتين يقصر الصلاة ولا يجمع.

وجاء في مصنف ابن أبي شيبة: «أن أبا جمره، نصر بن عمران، قال لابن عباس إننا نطيل القيام بالغزو بخراسان، فكيف ترى؟ فقال: صل ركعتين وإن أقمنا عشر سنين». (انظر: مجموع الفتاوى لابن تيمية ٢٤/ ١٤٢، زاد المعاد لابن القيم ٣/ ٤٨٨).

وأجاب جمهور الفقهاء عن ذلك: محمل هذه الأحاديث عندنا على من لا ذية له في الإقامة لواحد من هؤلاء القيمين هذه المدد المتقاربة وإنما ذلك مثل أن يقول

أخرج اليوم أخرج غذا وإذا كان هكذا فلا عزيمة هنا على الإقامة، أن الأصل في المقيم الإتمام لأن القصر لم يشرعه الشارع إلا للمسافر والمقيم غير مسافر، فلولا ما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم من قصره بمكة وتبوك مع الإقامة لكان المتعين هو الإتمام فلا ينتقل عن ذلك الأصل إلا بدليل (نظرنيل الأوطار للشوكاني ٢٥٥ / ٣، التمهيد لابن عبد البر ١١ / ١٨٤).

ومما استدل به أصحاب هذا المذهب العرف: لأن اللغة العربية والشرع لم يثبت فيهما تحديد للمدة التي يثبت بها كونه الإنسان مسافراً أو مقيماً فوجب الرجوع إلى العرف كما هو مقرر في أصول الفقه. (انظر شرح الزاد للحمد).

وأجاب جمهور الفقهاء عن ذلك، بما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه رخص للمهاجرين أن يبقوا بمكة ثلاثة أيام. فإن الشرع قد يأتي بالشيء صريحاً، وقد يأتي به ضمناً، فلما جعل الأربعة

الأيام فاصلاً بين أن يقيم وبين أن لا يقيم وما دونها ليس بإقامة وإذا وصل إليها فهو مقيم رخص للمهاجرين ثلاثة أيام؛ دل على أنه في اليوم الرابع يكونون في حكم المقيم، فأخذ من هذا طائفة من أهل العلم رحمهم الله أن الأربعة الأيام غير يوم الدخول والخروج تكون إقامة فاصل بين الإقامة وعدمها. (انظر: دروس عمدة الفقه للشنقيطي).

وبعد عرض مذاهب العلماء في المسألة وأدلتهم أرى أن أقربها للصواب ما ذهب إليه جمهور العلماء مذهب مالك والشافعي والليث والطبري وأبو ثور إذا نوى إقامة أربعة أيام أتم. وهذا ما اختاره العلامة الشنقيطي رحمه الله والشوكاني في نيل الأوطار حيث قال: والحق أن من حط رحله ببلد ونوى الإقامة بها أياماً من دون تردد لا يقال له مسافر فيتم الصلاة ولا يقصر إلا لدليل، ولا دليل هنا إلا ما في حديث الباب من إقامته صلى الله عليه وسلم بمكة أربعة أيام يقصر الصلاة،

والاستدلال به متوقف على ثبوت أنه صلى الله عليه وسلم عزم على إقامة أربعة أيام إلا أن يقال، إن تمام أعمال الحج في مكة لا يكون في دون الأربع فكان كل من يحج عازماً على ذلك فيقتصر على هذا المقدار، ويكون الظاهر والأصل في حق من نوى إقامة أكثر من أربعة أيام هو التمام، وإلا لزم أن يقصر الصلاة من نوى إقامة سنين متعددة، ولا قائل به، ولا يرد على هذا قوله صلى الله عليه وسلم في إقامته بمكة في الفتح: «إنا قوم سفر، كما سيأتي؛ لأنه كان إذ ذاك متردداً ولم يعزم على إقامة مدة معينة. (انظر: نيل الأوطار للشوكاني ٣ / ٢٥٥).

ومع هذا نقول، إن هذه المسألة من المسائل التي يسع فيها الخلاف، ولا ينبغي فيها الإنكار على المخالف خاصة وأنها من المسائل التي وقع فيها الخلاف بين أهل العلم. وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.

## عزاء واجب

توفي إلى رحمة الله تعالى الدكتور عماد محمد علي عيسى. وهو أحد كتاب مجلة التوحيد. وتقدم أسرة التحرير واللجنة العلمية بخالص العزاء لأسرة الشيخ الدكتور وطلابه ومحبيه. اللهم اغفر لعبدك الصالح عماد عيسى وارحمه وعافه واعف عنه وأكرم نزله ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الذنوب والخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس وأسكنه فسيح جناتك، يا رب العالمين.



# شهر رجب

## أحداث وتاريخ

الحمد لله والصلوة والسلام على من لا نبي بعده صلى الله عليه وآله وسلم، ففي شهر رجب سنة ١٢٢٠ هـ الموافق ١٩٠٦ م، ولد في مكة المكرمة الشريف محمد بن عبد الله بن عبد الوهاب، وهو من أعلام الدعوة الإسلامية في القرن العشرين. وقد كان له دور كبير في نشر الدعوة الإسلامية في بلاد الشام والعراق، وشارك في العديد من المعارك التي خاضها من أجل الدفاع عن الإسلام. وقد توفي في شهر رجب سنة ١٣٠٠ هـ الموافق ١٩١٨ م، بعد أن قضى حياته في خدمة الله ورسوله. وقد ترك وراءه تراثاً عظيماً من المؤلفات التي لا تزال تقرأ وتدرس حتى اليوم.



بسم الله الرحمن الرحيم

كتابي هذا؛ فامض حتى تنزل نخلة بين مكة والطائف، فترصد بها عيراً قريش وتعلم لنا من أخبارهم.. فقال: سمعاً وطاعة، ومضى لما أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يستكره من أصحابه أحداً، فسار معه أصحابه لم يتخلف منهم أحد؛ فكان سعد بن أبي وقاص وعتبة بن غزوان المازني قد ضل بغيرهما الذي يعتقبانه فتخلفا في طلبه، ومضى عبد الله بن جحش وبقية أصحابه رضي الله عنهم أجمعين حتى نزل نخلة، فمرت عير قريش فيها عمرو بن الحضرمي وعبد الله ونوفل ابنا المفيرة المخزومي، والحكم بن كيسان مولى هشام بن المفيرة، وكان ذلك في آخر يوم من رجب، فتوقفوا عن القتال لحرمة شهر رجب، ثم تشاوروا لقرب الحرم ولو دخلوه لأهلت

أولاً: في رجب سنة ٥ من الهجرة،

الهجرة الأولى إلى الحبشة وفيها أمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه بالهجرة إلى الحبشة لما اشتد عليهم وقال: «إن فيها رجلاً لا يظلم عنده الناس»، وكان أهل هذه الهجرة الأولى: اثني عشر رجلاً وأربع نسوة، وعلى رأسهم عثمان بن عفان رضي الله عنه ورقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم، ومنهم الزبير وعبد الرحمن بن عوف وأبو سلمة وامراته رضي الله عنهم.

ثانياً: في رجب سنة ١٤ مرية نخلة،

وفيها بعث النبي صلى الله عليه وسلم، عبد الله بن جحش الأسدي في اثني عشر رجلاً من المهاجرين كل اثنين يعتقبان على بعير. وكان قد كتب له كتاباً وأمره ألا ينظر فيه حتى يسير يومين- فسار عبد الله رضي الله عنه ثم قرأ الكتاب بعد يومين فإذا فيه: «إذا نظرت في

الغير فقاتلهم وأسفرت المعركة عن قتل ابن الحضرمي، وأسر عثمان والحكم، وأفلت نوفل وضموا الغير والأسيرين إلى المدينة، فأنكر النبي صلى الله عليه وسلم عليهم وقال: «ما أمرتكم بقتال في الشهر الحرام»، ثم نزلت الآيات بعد ذلك يحل ما فعلوه من سورة البقرة: **يَعْلَمَنَّ أَنَّ الشَّهْرَ الْحَرَامَ قَاتِلِيهِ قَاتِلٌ بِهِ كَيْدٌ»** (البقرة: ٢١٧).

**ثالثاً: غزوة تبوك في عرة رجب سنة ٩هـ:**

وتسمى بغزوة العسرة؛ لأنها كانت في زمان فصل قيظ شديد والناس في عسرة وجذب من البلاء وقلة الظهر. وكانت الثمار قد طابت وكان الناس يحبون المقام في ثمارهم وفضلاتهم، ويكرهون الشخوص، وكذلك المسافة إلى تبوك بعيدة والطريق وعرة وصعبة، والحر الشديد، هذا كله وقد علم النبي صلى الله عليه وسلم أن الرومان تهاووا لغزو المدينة، ولم يكن لقيصر الروم أن يصرف نظره عما كان لمعركة مؤتة من الأثر الكبير لصالح المسلمين ودخول أكثر قبائل العرب القريبة من الشام في الإسلام.

ولذلك لم يقض قيصر الروم بعد مؤتة سنة كاملة حتى أخذ يهيئ الجيش من الرومان والعرب التابعة لهم من آل غسان وغيرهم، وبدأ يجهز لمعركة دامية وفاصلة حاسمة ضد المسلمين حتى بدأ الخوف يتسور أهل المدينة كل حين ودليل ذلك ما قاله عمر بن الخطاب رضي الله عنه كما رواه البخاري، وكنا نتحدثنا أن آل غسان تمنع النعال لغزونا، فجاء صاحبني من الأنصار عشاء، فضرب بابي ضرباً شديداً، وقال: اثم هو؟ ففرغت فخرجت إليه، وقال: حدث أمر عظيم، فقلت ما هو؟ أجاب غسان؟ قال لا بل هو أعظم منه؛ طلق النبي صلى الله عليه وسلم نساءه.. الحديث.

وهذا يدل على خطورة الموقف الذي يواجه المسلمون. قال محمد بن إسحاق: كان الجيش ثلاثين ألفاً وليس معهم إلا عشرة آلاف فرس واثنان عشر ألف بعير، وجاء أبو بكر رضي الله عنه بماله كله أربعة آلاف درهم، وجاء عمر رضي الله عنه بنصف ماله، وجهز عثمان

رضي الله عنه الجيش، فكان الأكثر نفقة، وفيه قال النبي صلى الله عليه وسلم: «ما ضر عثمان ما عمل بعد اليوم، مرتين».

وأنت النساء بصدقاتهن، وجاء البكاعون يستحملون النبي صلى الله عليه وسلم وكانوا أهل حاجة، وتخلف المنافقون، كما تخلف نفر من المسلمين منهم كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع، هذه الغزوة سبقت بآيات وفاتها من سورة التوبة للعبدة والعظة التي يتروى عليها أبناء المسلمين، وانتصر فيها المسلمون انتصاراً ساحقاً على الرومان.

**رابعاً: (١) وفاة التجاشي صاحب الحبشة، ونفاه الرسول صلى الله عليه وسلم، وصلى عليه وأصحابه صلاة الغائب في رجب سنة ٩هـ.**

(٢) فتح دمشق في رجب سنة ١٤هـ، بقيادة أبي عبيدة عامر بن الجراح ومعه خالد بن الوليد رضي الله عنهم.

(٣) وفاة عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه، في رجب سنة ١٠١هـ.

(٤) وفاة الحسن البصري رحمه الله تعالى في رجب سنة ١١٠هـ.

(٥) وفاة الإمام محمد بن إدريس الشافعي في رجب سنة ٢٠٤هـ.

(٦) وفاة الإمام مسلم بن الحجاج رحمه الله في رجب سنة ٢٦١هـ.

(٧) وفاة الإمام الترمذي ليلة الخميس ثالث عشر سنة ٢٧٩هـ، وهو المحدث الكبير أبي عيسى الترمذي نسبة إلى ترمذ، والتي ولد بها وهي بلدة قرب بلخ، ولد ضريفاً وتفرغ منذ صغره لطلب العلم حتى صار حافظاً معروفاً وهو صاحب الجامع الصحيح.

(٨) معركة الزلاقة بالأندلس في رجب سنة ٤٧٩هـ، والتي انتصر فيها القائد الكبير يوسف بن تاشفين المرابطي رحمه الله تعالى على أهل الكفر والعدو عن سبيل الله، من أعداء الإسلام.

وبالجملة فالأحداث في هذا الشهر أكثر من أن تحصى، وفي هذا القدر كفاية.

ولله الفضل والمنة، هذا وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.



# التحذير من استحلال دماء الأمنيين

خلفه لسان



لأقتلهم قتل عاد.. (رواه البخاري برقم ٣٣٤٤، ورواه مسلم برقم ١٠٦٤).

وفي كتابه استتابة المرتدين من صحيح البخاري كرر هذا الحديث في باب قتل الخوارج والملاحدين بعد إقامة الحجة عليهم، وفي باب من ترك قتال الخوارج للتألف ولئلا ينفر الناس عنه، ورواه مسلم في باب ذكر الخوارج وصفاتهم من كتاب الزكاة.

أما عقيدة الدواعش والتكفيريين فهي كما قلنا عقيدة الخوارج، وعقيدة الخوارج أنهم يكفرون مرتكب الكبيرة، ويقولون بخلوده في جهنم، ويستحلون دمه وماله.

يقول الشيخ محمد خليل هراس رحمه الله تعالى في شرح العقيدة الواسطية: «فالخوارج والمعتزلة ذهبوا إلى أنه لا يستحق اسم الإيمان إلا من صدق بجنائنه وأقر بلسانه، وقام بجميع الواجبات، واجتنب جميع الكبائر.

فمرتكب الكبيرة عندهم لا يسمى مؤمناً باتفاق الفريقين. ولكنهم اختلفوا هل يسمى كافراً أم لا، فالخوارج يسمونه كافراً ويستحلون دمه وماله، ولهذا كفروا علياً ومعاوية وأصحابيها واستحلوا منهم ما يستحلون من الكفار. (العقيدة الواسطية لشيخ الإسلام ابن تيمية، بشرح الشيخ الدكتور/ محمد خليل هراس).

بسم الله الرحمن الرحيم، الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وبعد،

فالدواعش والتكفيريون أسماء عصرية تفكر قديم موجود منذ أيام الرسول صلى الله عليه وسلم، ألا وهو فكر الخوارج. فقد جاء في الحديث المتفق عليه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال، بعث علي رضي الله عنه إلى النبي صلى الله عليه وسلم بذهيب، فقسمها بين الأربعة، الأقرع بن حابس الحنظلي، ثم الجاشعي، وعيينة بن بدر الفزاري، وزيد الطائي، ثم أحد بني نبهان، وعلقمة بن علاثة المامري أحد بني كلاب، ففضبت قريش والأنصار، قالوا، يعطي سناديد أهل نجد ويدعنا، قال، إنما أتألفهم، فأقبل رجل غائر العينين مشرف الوجنتين فأتى الربيع بن كثر اللحية مخلوق، فقال، اتق الله يا محمد، فقال، من يطع الله إذا عصيت؟ أيأمنني الله على أهل الأرض ولا تأمنوني؟ فسأله رجل قتله - أحسبه خالد بن الوليد - فمنعه. فلما ولي قال، إن من ضنض هذا - أو في عقب هذا - قوم يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم، يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية، يقتلون أهل الإسلام ويدعون أهل الأوثان، لنن أنا أدركتهم



فهؤلاء الخوارج الذين بدأ ظهور فكرهم المتشدد في أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الرجل الذي قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم: اتق الله يا محمد، ظهوروا كفرقة من الفرق في أيام علي بن أبي طالب وحكموا عليه بالكفر هو وأصحابه وكذلك معاوية وأصحابه وقتلهم علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ينشأ نساء يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم كلما خرج قرن قطع». قال ابن عمر: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «كلما خرج قرن قطع، أكثر من عشرين مرة»، حتى يخرج في عراضهم الدجال». (رواه ابن ماجه برقم (١٧٤))، وقال محققه: حسن. وقال البوصيري: إسناده صحيح. وقد احتج البخاري بجميع رواته، وحسنه الألباني في السلسلة الصحيحة، برقم (٢٤٥٥)).

وهكذا يخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن هؤلاء الخوارج يظهرون على فترات متقطعة بين المسلمين، ويبشرنا -والحمد لله- بأنه كلما خرج قرن منهم أي مجموعة منهم انتصر عليهم أهل السنة وقطعوا دابرهم.

أما عن حكمنا نحن أهل السنة عليهم، فنحن على القول الراجح لا تكفرهم كما يكفروننا. يقول ابن حجر العسقلاني في شرح الحديث رقم (٦٩٣٣) في كتاب استتابة المرتدين، وذهب أكثر أهل العلم من أهل السنة إلى أن الخوارج فساق. وأن حكم الإسلام يجري عليهم لتلفظهم بالشهادتين ومواقبتهم على أركان الإسلام، وإنما فسقوا بتكفيرهم المسلمين مستندين إلى تأويل فاسد وجرحهم ذلك إلى استباحة دماء مخالفيهم وأموالهم والشهادة عليهم بالكفر والشرك. (فتح الباري لابن حجر: ٣١٤/١٢).

ومتى نؤمر بقتالهم؟ قال القرطبي في (المفهم): وعلى القول بعدم

تكفيرهم يُسلك بهم مسلك أهل البقي إذا شقوا العصا ونصبوا الحرب. (نقله ابن حجر في فتح الباري: ٣١٤/١٢).

وهذا يعني أننا لا نقاتلهم إلا إذا شقوا العصا ونصبوا على المجتمع واستعدوا هم للحرب أولاً: فعند ذلك نحاربهم.

وأما من استسمر منهم ببدعته فلا يُقتل، بل يُجْتَهد في رذ بدعته. (المصدر السابق: يتصرف).

والاجتهاد في رد بدعته بدعوته بالحكمة والموعظة الحسنة إلى الدين الصحيح وإلى عقيدة أهل السنة والجماعة حتى يهديه الله إليها إذا شاء سبحانه وتعالى.

الجهل سبب هذه العقيدة الضالة، قال القرطبي في «المفهم»: إن الخوارج لما حكموا بكفر من خالفهم استباحوا دماءهم وتركوا أهل الذمة فقالوا نفي لهم بعهدهم. وتركوا قتال المشركين واشتغلوا بقتال المسلمين، وهذا كله من آثار عبادة الجهال الذين لم تشرح صدورهم بنور العلم ولم يتمسكوا بحبل وثيق من العلم. وكفى أن رأسهم رذ على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره، ونسبه إلى الجور، نسال الله السلامة. (المصدر السابق).

قتال الخوارج أولى من قتال المشركين،

ويلفت نظرنا أيضاً القرطبي في كتابه «المفهم»، لهذه المسألة المهمة، وهي الاهتمام بإنهاء فتنة الخوارج إذا أرادوا قتال أهل السنة فيقول: وفي الحديث أن قتال الخوارج أولى من قتال المشركين. والحكمة فيه أن في قتالهم حفظ رأس مال الإسلام، وفي قتال أهل الشرك طلب الربح. وحفظ رأس المال أولى.

هذه نبذة صغيرة عن فكر الخوارج وأقوال العلماء فيهم، وحيث إن الدواش والتكفيريين لهم نفس الفكر فهم نفس الفرقة. وإن تسموا بأسماء أخرى.

والله أسأل أن تكون من الذين يدعون إلى الله تعالى على بصيرة، وصلى اللهم على محمد وآله وصحبه أجمعين.

# مثل الجنة التي وعد المتقون

د. محمد مصطفى حسنين

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد...  
هذه المقالة تتكلم عن مثل آخر من الأمثال في القرآن وهو في سورة محمد الآية الخامسة  
حسب قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَاهِنُونَ غُلُوًّا كَثِيرًا يَتْلُوا آيَاتِ اللَّهِ آنَافًا  
مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّيْطَانِ وَلَئِنْ هُمْ عَلِمُوا لَمْ يَعْلَمُوا﴾ (محمد، ١٥).  
نقطة شائعة (محمد، ١٥).

في قوله تعالى: (كمن) مؤكدة التشبيه،  
(فيها أنهار) في موضع الحال، على هذا  
التأويل.

فسبحان من قاوت بين الدارين الجزأين  
والعاملين والعمليين. (مستفاد من التفسير  
الوسيط- للزحيلي، وتيسير الكريم الرحمن  
للسعدي، يتصرف).

## معاني المفردات:

(مثل الجنة التي وعد المتقون) «مثل الجنة»  
أي نعمتها وصفتها.

(فيها أنهار من ماء غير آسن) يعني: غير  
متغير، وقيل غير مُنْتَن، والعرب تقول: آسن  
الماء إذا تغير ريحه، وقيل: الصلي الذي لا  
كدر فيه.

(وأنهار من لبن لم يتغير طعمه) أي: بل  
في غاية البياض والحلاوة والدسومة، ثم  
يحمض، كما تتغير ألوان الدنيا.

(وأنهار من خمر لذة للشاربين) أي لذيذة لهم،  
طيبة الشرب لا يتكرهها الشاربون بخلاف  
خمر الدنيا فإنها كريهة عند الشرب.

(وأنهار من عسل مصفى) أي، وهو في غاية

## معنى الإجمالي

ضرب الله مثلا للجنة التي أعدها الله  
لعباده، الذين اتقوا سخطه واتبعوا رضوانه،  
القائمين بأوامر الله وطاعته، فيها كذا وكذا،  
فيها أنهار جارية من ماء غير متغير الطعم  
والريح واللون تطول مكثه، بل إنه ماء عذب  
فراش متدفق نقي، من شربه لا يظلم أبداً،  
وفيها أنهار من حليب ملازج، لم يتغير طعمه  
بحموضة أو غيرها، وفيها أنهار من خمر  
لذيذة الطعم، طيبة الشرب، ليست مُرة أو  
كريهة الرائحة، ولا تُسكر، ولا تصدع الشارب  
أو تذهب عقله، وإنما هي لذيذة للشاربين،  
وفيها أنهار من عسل صافٍ غير مشوب بمادة  
أخرى، حسن اللون والطعم والريح، ولهم في  
الجنة مختلف الثمار والفاكهة ذات الألوان  
البديعة، والروائح الذكية، والطعوم الشهية...  
أساكن هذه الجنان أو أهولاء كمن هو خالد في  
النار إلى الأبد؟ وسقوا بالإكراه من ماء حار  
شديد القليان، فقطع أمعاءهم وأحشأهم؟  
والمراد: أمثل أهل الجنة بهذه الأوصاف، كمن  
هو خالد مقيم دائماً في النار؟ فتكون الكاف

الصفاء، وحسن اللون والطعم والريح.

(ولهم فيها من كل الثمرات) أي لأهل الجنة في الجنة مع ما ذكر من الأشربة من كل صنف من أصناف الثمرات، ومن زائدة للتوكيد.

(ومفكرة من ربه) لذنوبهم قبل دخولهم إليها والواو لطلق الجمع وتنكير مفكرة للتعظيم. أي ولهم مفكرة عظيمة كائنة من ربه، برفع التكليف عنهم.

(كمن هو خالد في النار) أي أهواء الذين ذكرنا منزلتهم من الجنة كمن هو خالد في النار؟ ليس هؤلاء كهؤلاء.

(وسقوا ماء حميماً) أي: حاراً شديداً الحر لا يستطاع.

(فقطع أمعاءهم) أي: قطع ما في بطونهم من الأمعاء والأحشاء؛ عيذاً بالله.

#### المعنى التفصيلي:

قال تعالى: (مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه).

استئناف بياني لأن ما جرى من ذكر الجنة في قوله (إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار). مما يستشرف السامع إلى تفصيل بعض صفاتها، وإذ قد ذكر أنها تجري من تحتها الأنهار موهم السامع أنها أنهار المياه؛ لأن جرى الأنهار أكمل محاسن الجنات المرغوب فيها، فلما فرغ من توصيف حال فريقين الإيمان والكفر، ومما أعد لكل منهما، ومن إعلان تباين حالهما؛ فتى العنان إلى بيان ما في الجنة التي وعد المتقون. وخص من ذلك بيان أنواع الأنهار، ولما كان ذلك موقع الجملة كان قوله: (مثل الجنة) مبتدأ محذوف الخبر. والتقدير: ما سيوصف أو ما سيُتلى عليكم أو مما يُتلى عليكم. (التحرير والتنوير لابن عاشور).

فذكر سبحانه هذه الأجناس الأربعة، ونفى عن كل واحد منها الآفة التي تعرض له في الدنيا؛ فآفة الماء أن يأسن ويأجن من طول مكثه. وآفة اللبن أن يتغير طعمه إلى

الحموضة، وأن يصير قارصاً، وآفة الخمر كراهية مذاقها المنية للذة شربها، وآفة الفسل عدم تصفيته، وهذا من آيات الرب، أن تجري أنهار من أجناس لم تجر العادة في الدنيا بإجرائها، ويجريها في غير أحوالها، وينفي عنها الآفات التي تمنع كمال اللذة بها، كما ينفي عن خمر الجنة جميع آفات خمر الدنيا، من الصداع والقول واللفو والإنزاف وعدم اللذة.

فهذه خمس آفات من آفات خمر الدنيا؛ تغتال العقل، وتكثر اللغو على شربها، بل لا يطيب لشاربها ذلك إلا باللغو، وتنزف في نفسها وتنزف المال وتصعد الرأس، وهي كريهة المذاق. (الجامع في أمثال القرآن، لابن القيم ص ٢١٠).

والمقصود، بيان البون بين حالي المسلمين والمشركون يذكر التفاوت بين حالي مصيرهما المقرر في قوله: (إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات) إلى آخره. ولذلك لم يترك ذكر أصحاب الجنة وأصحاب النار في خلال ذكر الجنة والنار فقال: (مثل الجنة التي وعد المتقون). وقال بعده: (كمن هو خالد في النار).

ولقصد زيادة تصوير مكابرة من يسوي بين المتمسك ببيئته ربه وبين التابع لهواه، أي هو أيضاً كالذي يسوي بين الجنة ذات تلك الصفات وبين النار ذات صفات ضدها.

وهيه أطراد أساليب السورة إذا افتتحت بالمقابلة بين الذين كفروا والذين آمنوا، وأعقب باتباع الكافرين اليامل واتباع المؤمنين الحق وثلت بقوله: (أفمن كان على بينة من ربه) ... إلخ.

وهذه الأصناف الخمسة المذكورة في الآية كانت من أفضل ما يتنافسون فيه ومن أعز ما يتيسر الحصول عليه، فكيف الكثير منها، فكيف إذا كان منها أنهار في الجنة، وتناول هذه الأصناف من التفكه الذي هو تنعم أهل اليسار والرفاهية. (التحرير والتنوير لابن عاشور).

وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.





# معنى السعادة الحقيقية

السعادة الحقيقية

وزياراتها لأهلها ولصدقاتها بدون مشورته وإذنه، وإن اعترض على شيء من ذلك فهو متشدد أو متخلف وغير متفاهم وواقف في طريق سعادتها، وجو البيت خائق وهي مخنوقة.

وقد يرى آخرون السعادة في كثرة المال، وجمعه من حرام أو حلال، وهؤلاء قدوتهم قارون الذي لم يهتأ بماله ولا بحياته بعد أن خسف الله به وبماله وبيداره الأرض، وانتهت قصته وسعادته المزعومة إلى الأبد. ومن الشباب من يرى السعادة في تطويل شعره وتقليد بعض شواذ المشاهير في رسم شعورهم ولفت الأنظار إليهم ولو بما تشمئز منه النفوس. ومنهم... ومنهم... ومنهم. وهكذا كثرت النظرات والمفاهيم إلى معنى السعادة وممارستها، واختلفت لأجلها التوجهات كاختلاف الأذواق.

وفي النهاية لا تدوم هذه السعادة إن وجدت، بل تزول مع الوقت، فهي مؤقتة ويكردها نقصها أو ملل صاحبها منها، أو تفوق غيره عليه إلخ. ذلك أن متبع هذه السعادة كان المادة وتقذية الجسد، واشباع القرائز، التي فطرت على حب الشهوات، فإذا ما فقدت بعض شهواتها تحطمت تلك السعادة، وتحطم طالبيها ومبتغيها.

السعادة لا تملكها بالمشقة

تلك السعادة لا تجدها إلا عند من يملكها ويعطيها، ويهبها لطلابها ويأخذها إن شاء أو يبقها. إنها فقط عند من له خزائن السموات والأرض، عند من يُطعم

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن تبع هداه. وبعد: فلا يزال الإنسان منذ القدم وبداية الخليقة يبحث عن السعادة، ويتحرى طرقها وكيفية تحقيقها، ويبدل كل وسعه في ذلك، ساعياً بكل ما لديه من عقل وفكر ومادة للوصول إليها، والحصول عليها. ويختلف مفهوم السعادة من شخص لآخر، فقد يُسعد الإنسان شيء يُعد لدى غيره أمراً هيناً، وقد يُعد عند غيرهم جريمة، كما حدث مع ابن آدم الأول الذي وجد سعادته في ألا يسعد غيره، وإن سُد فيجب التخلص منه ليصفو له جو التفرد. ومناخ العظمة، وللأسف: فلم يجد بعدها إلا الوهم والسراب، والندم والخراب.

قال الحق جل وعلا:

وَلَا يَسْعَى الْإِنْسَانُ إِلَّا سَعًى بَشَرًا  
مَنْ يَشَأْ يُغْنِ عَنْهُ وَبَشَرٌ خَشَرًا  
الإنسان لا يسعى إلا سعي بشري، فمن يشاء يغنيه، وبشرٌ خسِر.

وَلَا يَسْعَى الْإِنْسَانُ إِلَّا سَعًى بَشَرًا  
مَنْ يَشَأْ يُغْنِ عَنْهُ وَبَشَرٌ خَشَرًا  
الإنسان لا يسعى إلا سعي بشري، فمن يشاء يغنيه، وبشرٌ خسِر.

وَلَا يَسْعَى الْإِنْسَانُ إِلَّا سَعًى بَشَرًا  
مَنْ يَشَأْ يُغْنِ عَنْهُ وَبَشَرٌ خَشَرًا  
الإنسان لا يسعى إلا سعي بشري، فمن يشاء يغنيه، وبشرٌ خسِر.

وَلَا يَسْعَى الْإِنْسَانُ إِلَّا سَعًى بَشَرًا  
مَنْ يَشَأْ يُغْنِ عَنْهُ وَبَشَرٌ خَشَرًا  
الإنسان لا يسعى إلا سعي بشري، فمن يشاء يغنيه، وبشرٌ خسِر.

(سورة المائدة: ٢٧-٣١).

وقد تجد امرأة حديثة عهد بالزواج أن السعادة مع زوجها أن تدخل وتخرج بأمرها لا بأمره، وتطلب ما تشتهي ولو بغير قدرته، وتتصرف في أمور داخل البيت وخارجه بدون علمه، وتقرّر فسحها

ولا يُطعمهم، عند من يجير ولا يُجار عليه، عند من يملك الإسعاد، والابتعاس، والاضحاك والايكاء، إنه الله رب العالمين. الذي قال جل جلاله:

(النجم: ٤٣-٥٢).

إنه هو الذي أسعد وأشقى. كما قال:

(هود: ١٠٦). وقال:

(هود: ١٠٨). وأسند الإسعاد في

تعبير الآية إلى غيرهم، سَعَدُوا، لِيُبين أن الذي أسعدهم هو الله جل وعلا. وأسند الشقاوة إليهم كسبب «شقوا» بالبناء للمعلوم ليبين أن المرء هو الذي يشقى نفسه باتباع هواه وشهواته. وأن الله تعالى لا يرضى لعباده الكفر والشقاء، وإن يشكروا يرضه لهم. وذلك على غرار الآية الشريفة التي قال الله تعالى فيها:

(النساء: ٧٩).

سبحان

كان بعض أهل الجاهلية ينتظر إلى الإسلام والقرآن على أنه أساطير الأولين. وينظر إلى النبي محمد صلى الله عليه وسلم على أنه شاعر مجنون. وينظرون إلى أتباعه على أنهم ضعفاء الناس وأراذلهم. وكانت السعادة المزعومة لهؤلاء ممثلة في اتباع الهوى وعبادة الصنم. تلك العبادة لم تشبع رغبتهم، ولم تقض نهمتهم، ولم تملأ فراغهم. واستدلوا على ذلك بأنفسهم لما أراد الله السعادة الحقيقية لهم. وتابع معي هذه القصة:

يقول ابن هشام رحمه الله تعالى في سيرته: «كَانَ عَمْرُو بْنُ الْجُمُوحِ سَيِّدًا مِنْ سَادَاتِ بَنِي سُلَيْمَةَ، وَشَرِيفًا مِنْ أَشْرَافِهِمْ، وَكَانَ قَدْ اتَّخَذَ فِي دَارِهِ صَنْمًا مِنْ خَشَبٍ،

يَقَالُ لَهُ: مَنَاةٌ، كَمَا كَانَتْ الْأَشْرَافُ يَصْنَعُونَ، تَتَّخِذُهُ إِلَهًا تَعَظُمُهُ وَتُطَهَّرُهُ، فَلَمَّا أَسْلَمَ هَتَيَانُ بَنِي سُلَيْمَةَ: مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ، وَابْنُهُ مُعَاذُ بْنُ عَمْرٍو (ابْنُ الْجُمُوحِ)، فِي هَتَيَانٍ مِنْهُمْ مَنْ أَسْلَمَ وَشَهِدَ الْعَقِيَّةَ، كَانُوا يَدُلُّونَ بِاللَّيْلِ (أَخِرَ اللَّيْلِ) عَلَى صَنْمِ عَمْرٍو ذَلِكَ، فَيَحْمِلُونَهُ فَيَطْرَحُونَهُ فِي بَغْضِ حَقَرِ بَنِي سُلَيْمَةَ، وَفِيهَا عَذْرُ (قِمَامَةٌ) النَّاسِ، مُتَكَسِّيًا عَلَى رَأْسِهِ. فَذَا أَصْبَحَ عَمْرٌو، قَالَ: وَيْلَكُمْ! مَنْ عَدَا (اعْتَدَى) عَلَى الْهَتَيَانِ هَذِهِ اللَّيْلَةَ؟ قَالَ: ثُمَّ يَفْدُو يَلْتَمِسُهُ، حَتَّى إِذَا وَجَدَهُ غَسَلَهُ وَطَهَّرَهُ وَطَيَّبَهُ، ثُمَّ قَالَ: أَمَا وَاللَّهِ لَوْ أَطْلَمَ مَنْ فَعَلَ هَذَا بِكَ لَأَخْرَيْتَهُ.

فَإِذَا أَفْسَى وَتَنَامَ عَمْرٌو، عَدُوا (اعْتَدُوا عَلَى الصَنْمِ) عَلَيْهِ، فَفَعَلُوا بِهِ مِثْلَ ذَلِكَ، فَيَفْدُو فَيَجِدُهُ فِي مِثْلِ مَا كَانَ فِيهِ مِنْ الْأَذَى، فَيَغْسِلُهُ وَيُطَهِّرُهُ وَيُطَيِّبُهُ، ثُمَّ يَفْدُونَ عَلَيْهِ إِذَا أَفْسَى، فَيَفْعَلُونَ بِهِ مِثْلَ ذَلِكَ. فَلَمَّا اكْتَرُوا عَلَيْهِ، اسْتَخْرَجَهُ مِنْ حَيْثُ الْقُوَّةُ يَوْمًا، فَغَسَلَهُ وَطَهَّرَهُ وَطَيَّبَهُ، ثُمَّ جَاءَ بِسَيْفِهِ فَطَعَنَهُ عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: إِنِّي وَاللَّهِ مَا أَطْلَمُ مَنْ يَصْنَعُ بِكَ مَا تَرَى. فَإِنْ كَانَ فِيكَ خَيْرٌ فَأَمْتِنْتَ (أَي دَافَعْتَ عَنْ نَفْسِكَ)، فَهَذَا السَّيْفُ مَعَكَ.

فَلَمَّا أَفْسَى وَتَنَامَ عَمْرٌو، عَدُوا عَلَيْهِ، فَاتَّخَذُوا السَّيْفَ مِنْ عُنُقِهِ، ثُمَّ أَخَذُوا كُلُّهَا مِيتًا فَحَرَقُوهُ بِهِ بِحَبْلٍ، ثُمَّ الْقُوَّةُ فِي بَيْتٍ مِنْ بَنِي بَنِي سُلَيْمَةَ، فِيهَا عَذْرُ مِنْ عَذَرِ النَّاسِ، ثُمَّ عَدَا عَمْرٌو بْنُ الْجُمُوحِ فَلَمْ يَجِدْهُ فِي مَكَانِهِ الَّذِي كَانَ بِهِ، فَخَرَجَ يَتَّبِعُهُ حَتَّى وَجَدَهُ فِي تِلْكَ الْبَيْتِ مُتَكَسِّيًا مَقْرُونًا بِكَلْبٍ مَيِّتٍ، فَلَمَّا رَأَاهُ وَأَبْصَرَ شَأْنَهُ، أَسْلَمَ بِرَحْمَةِ اللَّهِ، وَحَسَنَ إِسْلَامُهُ. فَقَالَ حِينَ أَسْلَمَ وَصَرَفَ مِنَ اللَّهِ مَا صَرَفَ، وَهُوَ يَذْكُرُ صَنْمَهُ ذَلِكَ وَمَا أَبْصَرَ مِنْ أَمْرِهِ، وَيَشْكُرُ اللَّهَ تَعَالَى الَّذِي أَنْقَذَهُ مِمَّا كَانَ فِيهِ مِنَ الْعَمَى وَالضَّلَالَةِ. (فَهُوَ الْآنَ يَكْلَمُ صَنْمَهُ) يَقُولُ:

يَا مَنَاةُ كَيْفَ لَمْ تَكُنِي

بِأَكْبَرِ بَنِي سُلَيْمَةَ فِي قُرَى

بَنِي سُلَيْمَةَ لَمْ تَكُنِي

لَا تَسْمَعُ مِنْ سِوَاكَ

يُحْمَدُ بِهِ رَبُّ الْعَالَمِينَ

لَا تَسْمَعُ مِنْ سِوَاكَ

يُحْمَدُ بِهِ رَبُّ الْعَالَمِينَ

لَا تَسْمَعُ مِنْ سِوَاكَ

ومعنى الآيات: يقول لصنمه: والله لو كنت إلهاً لم تكن مقترباً بقلب ميت في بئر. في ملقى ومقلب للقمامة إلهاً ذليلاً. والآن اكتشفنا أننا انخدعنا وساء حظنا فبك، فالحمد لله صاحب الدين الحق الذي أنقذني من ضلالتك قبل أن أحبس في ظلمة القبر لا ينفعني إلا الإيمان والعمل الصالح. تلك هي السعادة التي لا تبلى ولا يكدرها لا فقر ولا فقد، ولا مرض ولا ضعف. بل هي عزاء وسلوى في كل مكروه ويلوى.

فعمرو بن الجموح رضي الله عنه عرف أن كل شيء غير الله هو لهو وعيب، وتفاخر كذاب، وزينة مزيفة لا سعادة فيها، ولو يفهم المفتونون بالدين حقيقة الأمر، لعرفوا أنها وهم وسراب، وفقر ودمار، لا يوصل إلا إلى النار.

قال الله تعالى شأنه: "وَمَا يَكْفُرُ الْإِنْسَانُ بِمَا كُنَّ أَفْئِدَةُ يَدْعُونَ"

وَمَا يَكْفُرُ الْإِنْسَانُ بِمَا كُنَّ أَفْئِدَةُ يَدْعُونَ  
وَمَا يَكْفُرُ الْإِنْسَانُ بِمَا كُنَّ أَفْئِدَةُ يَدْعُونَ  
وَمَا يَكْفُرُ الْإِنْسَانُ بِمَا كُنَّ أَفْئِدَةُ يَدْعُونَ

"(سورة الحديد: ٢٠).

عن عائشة رضي الله عنها، قالت: "جاءت هند بنت عتبة، قالت: يا رسول الله، ما كان علي ظهر الأرض من أهل خباء أحب إلي أن يدُلُّوا من أهل خيالك، ثم ما أصبح اليوم علي ظهر الأرض أهل خباء أحب إلي أن يعزُّوا من أهل خيالك" (صحيح البخاري ج ٣٨٢).

قال ابن حجر رحمه الله: "وكانت هند لما قتل أبوها غيبة وعمها شينة وأخوها الوليد يوم بدر شق عليها فلما كان يوم أحد وقتل حمزة فرحت بذلك وعمدت إلى بطنه فشقتها وأخذت كبده فلاكته ثم

لفظتها فلما كان يوم الفتح ودخل أبو سفيان مكة مسلماً بعد أن أسرت خيل النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة فأجاره العباس غضبت هند لأجل إسلامه وأخذت بلبخيته ثم إنها بعد استقرار النبي صلى الله عليه وسلم بمكة جاءت فأسلمت وباعثت وقد تقدم في أواخر المناقب أنها قالت له: يا رسول الله ما كان علي ظهر الأرض من أهل خباء أحب إلي أن يدُلُّوا من أهل خيالك، وما علي ظهر الأرض اليوم أهل خباء أحب إلي أن يعزُّوا من أهل خيالك. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "أيضاً والذي نفسي بيده" "فتح الباري لابن حجر ٩/ ٥٠٨). وقول النبي: "أيضاً والذي نفسي بيده"، يعني أنه يتنفس الاحساس والشعور.

- وكان مصعب بن عمير قتي مكة شياً وجمالاً. وكان أبواه يهينانه. وكانت أمه مينة كثيرة المال تكسوه أحسن ما يكون من الثياب وأرقه. وكان أعظم أهل مكة يلبس الحضرمي من الثمال. فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكره ويقول: "ما رأيت بمكة أحداً أحسن مني ولا أرق حلة ولا أنعم نعمة من مصعب بن عمير". فبلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو إلى الإسلام في دار أرقم بن أبي الأرقم فدخل عليه فأسلم وصدق به وخرج فكنم إسلامه خوفاً من أمه وقومه. فكان يختلف إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم سرّاً فيبصر به عثمان بن طلحة يصلي فأحير أمه وقومه فآخذوه فحبسوه فلم يزل مغبوساً حتى خرج إلى أرض الحبشة في الهجرة الأولى ثم رجع مع المسلمين حين رجعوا. (الطبقات الكبرى لابن سعد، ٣/ ٨٦).

فلماذا ضحى مصعب رضي الله عنه بهذا الرخاء والنعيم؟ لأنه عرف أنه ظل زائل، وطريق إلى النار إذا لم يكن معه إيمان وعمل صالح. فاختار السعادة الأبدية والنعيم المقيم، في جنة الخلد بجوار رب كريم.

يُحْمَدُ بِهِ رَبُّ الْعَالَمِينَ



# قصة التباين التي فيها الله ليلة الأندرام والعراج

تجدد في عالمنا العربي...  
...  
...  
...  
...  
...

## مقدم علي حشيش

ولقد جاء بالقصة كيفية بدء نبات  
(الكبر) ما ينسب إلى النبي صلى الله  
عليه وسلم أنه قال: «ليلة عرج بي إلى  
السماء بكى علي الأرض، فأنبث الله  
من بكاء الأرض (الكبر) وهو (الأصف)،  
فمن أراد أن يشم بكاء الأرض فليشم  
(الكبر)». اهـ.

قال ابن منظور في «لسان العرب»،  
(١٣٠/٥): «الكبر: الأصف، فارسي  
مُعَرَّب، والكبر: نبات له شوكة». اهـ.

٣- ثم تستمر هذه المجازفات المنسوبة

١- وجود هذه القصة في بعض كتب  
السنة الأصلية -كما سنبين من  
التخريج- يجعل من لا دراية له  
بالتحقيق وعلل الحديث يتوهم أن هذه  
القصة صحيحة.

٢- القصة كما سنبين من المتن جاء بها  
كيفية بدء نبات (الكبر)، وهذا النبات  
كما بينه مجمع اللغة العربية في  
«المعجم الوجيز» (ص ٥٢٥): «الكبر نبات  
معمر من الفصيلة الكبرية، ينبت ويزرع،  
وتؤكل سوقه مملحة، وتُستعمل جذوره  
في الطب». اهـ.



إلى النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء والمعراج كما سنبين في المتن حتى هبط النبي صلى الله عليه وسلم فينسب إليه أنه قال: «هبطت من سماء إلى سماء». فلما جرت إلى سماء الدنيا تصببت عرقاً. فانصب عرقى على الأرض فانبت الله من عرقى الورد الأحمر: فمن أراد أن يشم عرقى فليشم الورد الأحمر». اهـ.

وهذه القصة الموضوعية في بدء خلق هذه النبات من الكذب المختلق المصنوع المنسوب إلى النبي صلى الله عليه وسلم والذي سنكشف عاره ونبين عواره حتى يستبين أنه نقل غير صحيح.

٤- والأثر السني لهذا النقل غير الصحيح يفتح أبواباً من أبواب التشكيك في السنة لوجود مثل هذه الأحاديث التي جاءت بها هذه القصص الواهية في بعض كتب السنة الأصلية. كما سنبين من تخريج هذه القصة، حيث يقوم بهذا التشكيك بعض الزنادقة خاصة في هذه الأيام: حيث يبث زنديق منهم سمومه من قناة فضائية خارجية، ويعرض على الناس مثل هذه القصص ولا يدري من جهله بالصناعة الحديثة. وكذلك يجهله بهذا العلم الذي جعله الله خصيصة لأمة محمد صلى الله عليه وسلم يروج لكذب متسوب للنبي صلى الله عليه وسلم. وهذا ما فعله هذا الزنديق الذي مثله «كمثل الحمار يحمل أسفارا».

في يوم السبت ٢٥/١٢/٢٠٢١م من قناة «الفادي»، والتي تبث من أمريكا الشمالية، ويمتد بثها من أمريكا الشمالية إلى الشرق الأوسط، وسابين أن القصص التي عرضها هذا الزنديق ليهزأ من خاتم النبيين محمد صلى الله عليه وسلم قصص واهية باطلة من وضع الكذابين والمجهولين. إن شاء الله رب العالمين.

٥- إن العقل الصريح -المبني على الحقائق

العلمية الثابتة- يكذب هذا النقل غير الصحيح كما هو ظاهر من الهندسة الوراثية المتصلة اتصالاً وثيقاً بعلم «السيولوجي»، وهو العلم الذي يبحث في دراسة الخلية التي هي وحدة التركيب في الكائنات الحية من حيوان ونبات. وتبين من المجهر «الميكروسكوب»، وظهر المجهر الإلكتروني، أن الله أعطى كل شيء خلقه، فالخلية في كل كائن لها نواة. والنواة بها عدد من «الكروموسومات». وعلى كل «كروموسوم»، عدد من «الجينات»، التي تحدد الصفات التي تفصل كل كائن عن الآخر. تلك الحقائق العلمية التي يستبين منها أن نبات (الكبر) ليس من بكاء الأرض عندما عرج النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء وأن من يشم الكبر يشم بكاء الأرض، وكذلك هذه الحقائق العلمية يتبين منها أن نبات الورد الأحمر ليس من عرق النبي عندما هبط من سماء إلى سماء إلى سماء الدنيا تصبب عرقاً، وأن من يشم الورد الأحمر يشم عرق النبي صلى الله عليه وسلم.

٦- قد يظن من لا دراية له أن ذكر هذه الأسباب التي بها يستبين عدم صحة المتن أمر هين، ولكنه من أقوى الردود على مزاعم المستشرقين، ومنها مزاعم المستشرق «شاخت» الذي عمل أستاذاً زائراً في الجامعة المصرية بالقاهرة عام ١٩٣٠م. ثم عاد إليها في سنة ١٩٣٤م. وعمل بها حتى سنة ١٩٣٩م. ومن مزاعمه ما ادعاه -جهلاً وبهتاناً- «بأن المحدثين اعتنوا بالنقد الخارجي. أي من ناحية الرواة. ولم يعتنوا بالنقد الداخلي وهو نقد المتن». اهـ. قلت: وهذا من جهله حتى بتعريف علم الحديث دراية، حيث قال السيوطي في ألفيته: «علم الحديث ذو قوائين تُحد.. يدري بها أحوال متن وسند».

بل ولم يدركت الأئمة التي نقدت المتن،

### ناشأ الخرج:

الخبر الذي جاءت به هذه القصة، أخرجه الرافعي في «تاريخ قزوين» (٣٢٧/٢) ط. دار الكتب العلمية بيروت من طريق أبي العباس جعفر بن محمد المستفري بسنده عن إسماعيل بن علي بن قدامة الخزاز القزويني، حدثنا أحمد بن عبدان البردعي حدثنا سهيل بن صقير. حدثنا موسى بن عبد ربه سمعت علي بن أبي طالب يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: .. فذكره. وقال: أخرجه المستفري في كتاب «طب النبي صلى الله عليه وسلم»، هذا آخر حديث من الكتاب. اهـ. وأورده الإمام السيوطي في «اللائل» (٢٧٦/٢). وقال: «قال أبو العباس جعفر بن محمد المستفري في كتاب «الطب النبوي» بسنده هذا وسكت عنه».

### رأى العسر:

١- هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة موضوع كذب مختلق مصنوع علته: سهل بن صقير. قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٢٥٨١/٢٣٨/٢): «سهل بن صقير أبو الحسن الخلاطي قال الخطيب: يضع الحديث. اهـ. ونقل الحافظ ابن حجر في «التهذيب» (٢٢٣/٤) أن أبا بكر الخطيب قال: «سهل بن صقير يضع الحديث. اهـ. قال: «سهل بن صقير يضع الحديث. اهـ. قال الخطيب باطل موضوع».

٢- وسرق هذا الحديث الحسن بن علي العدوي كما بين ذلك الإمام ابن عدي في «الكامل» (٣٣٨/٢) (٤٧٤/١٠٥). وقال: يضع الحديث. ويسرق الحديث ويلزقه على قوم آخرين. وجعل لذلك باباً أخرج فيه هذا الحديث من حديث علي رضي الله عنه مختصراً. وقال: «هذا موضوع على أهل البيت. اهـ».

هذا ما وفقني الله إليه. وهو وحده من وراء القصد.

ونبهت على أمور يعرف بها كون الحديث غير صحيح منها كتاب الإمام ابن القيم «المقار المفيد»: حيث بوب به بكون من عدة فصول عنوان له. فقال: «التنبيه على أمور كلية يعرف بها كون الحديث موضوعاً». وجعل فصلاً تحت هذا الباب عنوان له فقال: «منها أن يكون الحديث باطلاً في متنه فيدل بطلانه على أنه ليس من كلام الرسول صلى الله عليه وسلم. وفي الفصل (٦) جعل أول حديث فيه حول خلق الأشياء من العرق فقال:

كحديث: «المجرة التي في السماء من عرق الأفعى التي تحت العرش».

ويطابق هذا على متن هذه القصة الواهية. نقول:

وكحديث: «الورد الأحمر من عرق النبي صلى الله عليه وسلم الذي تصيب منه ليلة الإسراء والمعراج عندما هبط من فوق سبع سموات إلى سماء الدنيا. فمن أراد أن يشم عرقي فليشم الورد الأحمر».

وهذا هو التخريج والتحقيق:

رُوي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ليلة عُرِج بي إلى السماء بكت على الأرض: فأنبت الله من بكاء الأرض (الكبر) وهو (الأصف)». فمن أراد أن يشم بكاء الأرض فليشم (الكبر). فلما رفعت إلى ربي فحياني بالرسالة وفضلتي بالنبوة. وأكرمني بالشفاعة. وفرض علي الخمسين صلاة. هبطت من سماء إلى سماء. فلما خُزْتُ إلى سماء الدنيا تصببت عرقاً. فأنصب عرقي على الأرض فأنبتت الأرض من عرقي الورد الأحمر. فمن أراد أن يشم عرقي. فليشم الورد الأحمر».



# درر البحار

## في بيان تصنيف الأحاديث القصار

١٢٤٢

رجب ١٤٤٢ هـ - العدد ٦٠٧ - السنة الواحدة والخمسون

(الخامسة) رقم (١٢) مع عنعنته، فالسند تالف والحديث موضوع.

٩٥٢- من سرح راسه ولحيته بالشط في كل ليلة عوية من انواع البلاء ويريد في عمره..

الحديث لا يصح، أخرجه الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (٢٧١/١) قال: أخبرنا محمد بن المسيب حدثنا محمد بن نصير القارسي. حدثنا حسان بن غالب أخبرني مالك بن انس، عن ابن شهاب، عن سعيد بن المسيب، عن أبي بن كعب مرفوعا، ومن هذا الطريق أخرجه الامام ابن الجوزي في «الموضوعات» (٥٣/٣) عن محمد بن المسيب به، وعلمته حسان بن غالب الذي لا يحل الاحتجاج به بحال ولا الرواية عنه كما بينا انفا. لذلك قال الامام ابن الجوزي، «هذا حديث موضوع والبلاء فيه من حسان بن غالب المصري.. اهـ»

٩٥٣- الانصار احبائي وفي الدين احوائي وعلى الاعداء اعواني..

الحديث لا يصح، أخرجه الحافظ ابن أبي عاصم المتوفى (٢٨٧هـ) في كتابه «الأحاديث والمثاني» (٣٦٩/٣) (ح ١٧٧) ط. الراية بالرياض. قال: حدثنا أبو عبد الرحمن، حدثنا أبو قرة محمد بن حميد الدعيني، حدثنا حسان بن غالب. حدثنا ابن لهيعة، عن عقيل، عن الرهري، عن انس مرفوعا. ومن طريق حسان بن غالب أخرجه الامام ابن الجوزي في «العلل المتناهية» (٢٨٥/١) (ح ٤٦٠)، وذكر هذا الحديث الامام الذهبي في «الميزان» (١٨١/١) (٤٧٩/١) من طريق حسان بن غالب. وقال: «هذا الحديث من مصائبه.. وهو علة هذا الحديث. ولا يحل الاحتجاج به بحال ولا الرواية عنه كما بينا انفا. ونقل هذا الحديث الحافظ ابن حجر في «اللسان» (٢٣٨/٢) (٢٣٨١/٢٢٠) عن الامام الذهبي وأقره، وزاد أن الأزدي قال: حسان بن غالب منكر الحديث. وقال الدارقطني: ضعيف متروك.. اهـ»

٩٥٤- سيكون بعدي سلاطين. الفتن على يوابه كمبرك الابل لا يعطون احدا شيئا الا حدوا من دينه مثله

الحديث لا يصح، أورده الامام السيوطي في «مخطوطة درر البحار في الاحاديث القصار» (ص ٢/٤٥)، مكتبة الحرم النبوي (الحديث) رقم المخطوطة (٢١٣/١٠٧) وقال: «ك، عن عبد الله بن الحارث بن جزء.. قلت: ك، ترمز إلى المستدرک، للحاكم. وهذا تخريج بغير تحقيق فيتوهم من لا دراية له أن الحديث صحيح. وهو كما سنبين حديث موضوع كذب مختلق مصنوع. قال الحديث أخرجه الحافظ ابو عبد الله الحاكم النيسابوري في «المستدرک» (٣٣٣/٣) (٦٣٤) قال: أخبرنا ابو جعفر البغدادي، حدثنا يحيى بن عثمان بن صالح. حدثنا حسان بن غالب. حدثنا ابن لهيعة، عن أبي زوعة عمرو بن جابر عن عبد الله بن الحارث بن جزء قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: سيكون بعدي سلاطين... الحديث.

وعلمته: حسان بن غالب. قال الامام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (٢٧١/١)، حسان بن غالب شيخ من أهل مصر يقلب الأخبار. ويروي عن الاثبات المزقات لا يحل الاحتجاج به بحال. ولا الرواية عنه الا على سبيل الاعتبار.. ونمل الامام الذهبي قول الامام الحافظ ابن حبان وأقره في «الميزان» (١٨١/١) (٤٧٩/١).

وعلة أخرى: عبد الله بن لهيعة، قال الامام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (١٢/٢): «قد سبرت اخبار ابن لهيعة من رواية المتقدمين والمتأخرين عنه فرايت التخليط في رواية المتأخرين عنه موجودا. وما لا اصل له من رواية المتقدمين كثير. فرجعت إلى الاعتبار فرايته كان يدلس عن اقوام ضعفى عن اقوام راهم ابن لهيعة ثقات فالتزقت تلك الموضوعات به.. اهـ»

قلت: ولهذا ذكره الحافظ ابن حجر في طبقات المدلسين، في ادنى المراتب، وهي المربة





## نماذج لكتفي من اعلام

والائمة اهل السنة

## عقيدة الائمة الأربعة في

توحيد الأسماء والصفات

## أولاً: معتقد الإمام أبي

حنيفة النعمان ت سنة ١٥٠ هـ

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن والاه... وبعد، فإنه ليحلو لكثير ممن هم على أي من مذاهب الأئمة الأربعة أن يتشبهوا بعقيدة التعطيل بالتأويل الباطل. لمجرد أن بعضاً من المنتسبين فيما سبق حاد عن طريقهم، وطلق يتبع هواه ويسلك سبيلاً غير سبيلهم. أو ادعى على أولئك الأئمة أو على أي منهم أنهم كانوا كذلك في التعطيل والتأويل والتفويض.. وهذه فرية ما بعدها فرية. ومن شك في أن جميعهم كان على مذهب الصحابة ومن تبعهم بإحسان؛ فليطالع: (أصول البيزدوي) و(مرقاة المفاتيح) و(روح المعاني) و(الفقه الأبسط) و(شرح الطحاوية) و(الجواهر المنفية في شرح وصية الإمام) و(ذم الكلام) و(الصفات) و(الشرعية) و(الاعتقاد) و(التمهيد) و(عقيدة السلف اصحاب الحديث) و(الفتح) و(ترتيب المدارك) و(آداب الشافعي) و(الحلية) و(السنن الكبرى) و(الأسماء والصفات) و(شرح السنة) و(العلو) و(مختصر العلو) و(مجموع الفتاوى) و(الرسالة) و(الانتقاء) و(ذم التأويل) و(الطبقات) و(اجتماع الجيوش) و(كتاب المحنة) و(مناقب الشافعي) و(السنة) و(سير اعلام النبلاء) و(تهذيب التهذيب) و(مناقب الامام) و(دره تعارض العقل والنقل) و(طبقات الحنابلة) و(شرح اصول اعتقاد اهل السنة) إلى غير ذلك مما جادت به قرائح مصنفى كتب العقائد وأئمة التفسير والحديث والفقه والاصول. من الحنفية والمالكية والشافعية والحنابلة.

ومن يتأمل ذلك من مخالفيهم المتعصبين. فسيرى بنفسه ان اصحاب التأويل في واد وأئمة المذاهب في واد آخر. وان ليس كل من انتسب إلى الإمام أبي حنيفة وبقية أئمة اهل السنة والجماعة يعد موافقاً لهم في اصول الدين وفروعه. بل هناك من كبار البتدعة من انتسب إلى الإمام أبي

حنيفة. وأبو حنيفة بريء منهم براءة الذنب من هم ابن يعقوب. فبالمقارنة مثلاً بين أبي حنيفة وأبي منصور الماتريدي، يظهر أنهما مختلفان في المنهج، متباعدان في التطبيق في كثير من مسائل الاعتقاد. فلم يكن الماتريدي ولا أتباعه على منهج الإمام أبي حنيفة في الاعتقاد البتة. وإن انتسبوا إليه في الفروع.. وأن ليس من منهج أبي حنيفة نوع من التشبيه أو التعطيل. وكذلك لا يوجد في كلام الإمام تفويض مطلق، بل الذي في كلام أبي حنيفة تفويض مقيد بنفي العلم بالكيفية فقط لا المعنى. فقد استأثرت الإمام جميع الصفات ذاتية كانت أو فعلية بدون تأويل، أو تحريف، وظل ملتزماً بمنهجه هذا أثناء التطبيق؛ فأبى أن يؤول (اليد) بـ (القدرة أو النعمة). و(الرضا) بـ (الثواب). و(الغضب) بـ (العقاب).

ما يعني، أن عقيدة الأئمة الأربعة، أبي حنيفة، ومالك، والشافعي، وأحمد، اعتقاد واحد في أصول الدين، وكلهم على ما سنذكر، يصفون الله بما وصف به نفسه في كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم من غير تحريف، ولا تعطيل، ولا تكييف، ولا تمثيل.. وينفون عنه ما نفاه عن نفسه فيهما.. ولتبدأ بما دان الله به أبو حنيفة رحمه الله.

(أسند مصدري عن إمام أبو حنيفة)

هو: التعمان بن ثابت الكوفي العربي الأرومي. العالم والفقيه المسلم الأصل والديانة. وأول الأئمة الأربعة عند أهل السنة والجماعة، وهو صاحب المذهب الحنفي في الفقه الإسلامي. وهو من اشتهر بعلمه الكثير وأخلاقه الحسنة. نشأ الإمام أبو حنيفة في بيئة مليئة بالعلم والعلماء وبدأ منذ الصغر يحتاج جميع المجادلين، وقد انصرف عن مهنة التجارة لطلب العلم. فصار يذهب إلى العديد من حلقات العلماء واتجه إلى دراسة الفقه. وهذا بعد أن استعرض العديد من العلوم التي يتم معرفتها في هذا الوقت، وكان ملازماً لشيخه حماد بن أبي سليمان يتعلم منه الفقه حتى مات حماد سنة ١٢٠ هـ. وتولى هو مكانه الرئاسة الخاصة بحلقة الشيخ حماد في مسجد الكوفة. وجعل يدرس وتعرض عليه الفتاوى. فكان أن وضع

هذه الطريقة الفقهية التي حصل منها على المذهب الحنفي.. وكان زاهدا ورعاً، أراد يزيد بن هبيرة أمير العراق، أيام مروان بن محمد أن يلي القضاء فأبى. وأراده بعد ذلك المنصور العباسي على القضاء فامتنع. فحبسه المنصور إلى أن مات سنة ١٥٠ هـ.

ب) غفلة الإمام الأعظم

أبي حنيفة التعمان.. في توحيد الصفات

١- يقول -رحمه الله- في الفقه الأيسر ص ٥٦: "لا يوصف الله تعالى بصفات المخلوقين، (و غضبه) و(رضاه) صفتان من صفاته بلا كيف. وهو قول أهل السنة والجماعة. وهو يغضب ويرضى ولا يقال، (غضبه)، عقوبته، و(رضاه)، ثوابه.. ونصفه كما وصف نفسه: أحد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد، حي قادر سميع بصير عالم، وبده ليست كأيدي خلقه، ووجهه ليس كوجوه خلقه" ١ هـ.

٢- ويقول بنفس المصدر ص ٥١ مثبثاً صفه العلوي: "والله تعالى يدعى من أعلى لا من أسفل. لأن الأسفل ليس من وصف الربوبية والألوهية في شيء".

٣- ويقول كما في الفقه الأكبر ص ٣٠٢: "وله (يد) و(وجه) و(نفس) كما ذكره في القرآن. فما ذكره تعالى في القرآن، من ذكر (الوجه) و(اليد) و(النفس) فهو له صفات بلا كيف. ولا يقال: إن يده قدرته أو نعمته: لأن فيه إبطال الصفة. وهو قول أهل القدر والاعتزال" ١ هـ.

٤- وقال بنفس المصدر: "قد كان سبحانه متكلاً ولم يكن كلم موسى عليه السلام"، يعني: ألا ومن قبل أن يكلمه.

٥- ويقول - كما في شرح الطحاوية ص ٢٥٣ وجلاء العينين ص ٣٦٨ - "لا ينبغي لأحد أن يتطرق في ذات الله بشيء، بل يصفه بما وصف به نفسه. ولا يقول فيه برأيه شيئاً تبارك الله رب العالمين".

٦- وكان أن سئل عن النزول الإلهي، فقال: "ينزل بلا كيف" كذا في (عقيدة السلف) للصابوني ص ٤٢، و(الأسماء والصفات) للبيهقي ص ٤٥٦، و(شرح الطحاوية) ص ١٦٤، وشرح الفقه الأكبر للقاري ص ٦٠.

٧- ومن أشار الإمام أبي حنيفة قوله كما في (الفقه الأكبر) ص ٣٠١، "ولا يشبه شيئاً من الأشياء من خلقه. ولا يشبهه شيء من خلقه. لم يزل ولا يزال بأسمائه وصفاته".

٨- وقوله بنفس المصدر ص ٣٠٢، "وصفاته بخلاف صفات المخلوقين يعلم لا كعلمنا. ويقدر لا كقدرتنا. ويرى لا كرويتنا. ويسمع لا كسمعنا. ويتكلم لا ككلامنا".

٩- وقوله بنفس المصدر ص ٣٠١، "وصفاته ذاتية وفعلية. أما الذاتية: هي (الحياة والقدرة والعلم والكلام والسمع والبصر والإرادة). أما الفعلية: هي (التخليق والترزيق والانشاء والإبداع والصنع) وغير ذلك من صفات الفعل: لم يزل ولا يزال بأسمائه وصفاته".

١٠- ويقول بنفس المصدر، "ولم يزل فاعلاً بفعله.. فالفاعل هو الله تعالى. والفعل صفة في الأزل والمفعول مخلوق وفعل الله تعالى غير مخلوق".

١١- وقال بنفس المصدر، "من وصف الله بمعنى من معاني البشر، فقد كفر".

١٢- وكان يقول، "من قال، (لا أعرف ربي في السماء أم في الأرض فقد كفر، لأن الله يقول: (لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا) (طه: ٥).

وعرشه فوق سبع سمواته.. وكذا من قال، (إنه على العرش ولا أدري العرش في السماء أم في الأرض؟)، لأنه أنكر أنه في السماء. ومن أنكر أنه في السماء فقد كفر". وينظر في هذا:

الفقه الأبسط ص ٤٦. ومجموع الفتاوى ٥/

٤٨. واجتماع الجيوش ص ١٣٩. والعلو للذهبي

ص ١٠١، ١٠٢. والعلو لابن قدامة ص ١١٦.

وشرح الطحاوية لابن أبي العز ص ٢٣٢. وكان

الأخير قد علق يقول، "ولا يلتفت إلى من أنكر ذلك ممن ينتسب إلى مذهب أبي حنيفة.

فقد انتسب إليه طوائف المعتزلة وغيرهم وهم مخالفون له في كثير من اعتقاداته".

١٣- وقال للمرأة التي سألته: (أين إلهك الذي تعبد؟).. قال، (إن الله سبحانه وتعالى في

السماء دون الأرض). فقال له رجل، أرايت قول الله تعالى، ﴿وَهُوَ سَكَنُ﴾ (الحديد: ٤)؟

قال، (هو كما تكتب للرجل: إني معك وأنت غائب عنه)" ذكره البيهقي في الأسماء

والصفات ص ٤٢٩.

١٤- وللإمام أبي حنيفة قوله في رد عادية المعتزلة ومن وراءهم الأشعرية: "والقرآن غير مخلوق" كذا في الفقه الأكبر ص ٣٠١..

ومعلوم أن الأشعرية على أنه كلامه تعالى نفسي، منزه - بزعمهم - عن اللفظ والحرف والصوت. وأنه تعالى خلقه في اللوح المحفوظ والهمة جبريل الذي نزل به على محمد عليهما السلام، فهو من كلام أحدهما، عياداً بالله من هذا الضلال.

١٥- وله - رحمه الله - قوله، "ونقر بأن القرآن كلام الله تعالى. غير مخلوق" جاء ذلك في (الجواهر المنفية في شرح وصية الإمام) ص ١٠.

١٦- وقوله، "ونقر بأن الله تعالى على العرش استوى من غير أن يكون له حاجة" كذا في شرح الوصية ص ١٠.

١٧- ويقول البزدي الحنفي ت ٤٨٢ في كتابه

(كنز الوصول إلى علم الأصول) ص ٣ يقول:

"العلم نوعان: علم التوحيد والصفات. وعلم

الشرائع والأحكام.. والأصل في النوع الأول، هو: التمسك بالكتاب والسنة ومجانبة الهوى

والبدعة ولزوم طريق السنة والجماعة، وهو الذي عليه أدركننا مشايخنا وكان على

ذلك سلفنا: أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد

وعامة أصحابهم. وقد صنف أبو حنيفة في ذلك كتاب (الفقه الأكبر)، وذكر فيه إثبات

الصفات" اهـ.

١٨- ويقول الملا علي القاري - بعد ذكره قول الإمام مالك: (الاستواء معلوم والكيف

مجهول...) - "اختاره إمامنا الأعظم أبو حنيفة. وكذا كل ما ورد من الآيات والأحاديث.

من ذكر: (اليَد) و(العين) و(الوجه) ونحوها من الصفات.. فمعاني الصفات كلها معلومة.

وأما كيفيتها فغير معقولة: إذ تعقل الكيف: فرع العلم بكيفية الذات وكنهها: فإذا كان

ذلك غير معلوم: فكيف يعقل لهم كيفية الصفات؟ كذا ذكره في (مرقاة المفاتيح شرح

مشكاة المصابيح) ٨/ ٢٥١.

١٩- ويقول الألوسي الحنفي في تفسيره (روح المعاني) ٦/ ١٥٦، "أنت تعلم أن طريقة

كثير من العلماء الأعلام واساطين الإسلام: الإمامك من التأويل مطلقاً مع نفي التشبيه والتجسيم... منهم الإمام أبو حنيفة، والإمام مالك، والإمام أحمد، والإمام الشافعي، ومحمد بن الحسن، وسعد بن معاذ المروزي، وابن المبارك، وابن راهويه، والبخاري، والترمذي، وأبو داود السجستاني" اهـ

**جاء مصنف أبي حنيفة ليعان في توحيد الألوهية:**

ونذكر مما ورد من عباراته - في رد عادية الأشعرية والصوفية من عباد الأضرحة المتوسلين بمن فيها قوله،

١- "لا ينبغي لأحد أن يدعو الله إلا به. والدعاء المأذون فيه المأمور به، ما استفيد من قوله تعالى: (وَمَا كُنَّا بِمُشْفِقِينَ فِيهِ) **وَمَا كُنَّا بِمُشْفِقِينَ فِيهِ** (الأعراف: ١٨٠)" كذا في الدر المختار من حاشية المختار ٢٩٦/٦ - ٢٩٧.

٢- وكان يقول: "يكره أن يقول الداعي: (أسألك بحق فلان أو بحق انبيائك ورسلك وبحق البيت الحرام والمشعر الحرام)" ينظر شرح العقيدة الطحاوية ٢٢٤، وإتحاف السادة المتقين ٢/٢٨٥، وشرح الفقه الأكبر للقاري ١٨٩.

٣- ويقول: "لا ينبغي لأحد أن يدعو الله إلا به، وأكره أن يقول الداعي متوسلاً: (بمعاقدة العز من عرشك، أو بحق خلقك)" كذا في التوسل والوسيلة ص ٨٢، وشرح الفقه الأكبر ص ١٩٨.

**د، وفي تهذيبه فلا يسميه ماله وعنه ما عليه:**

وكما قيل، فـ (إن لكل عالم هضوة). فأبو حنيفة - مع عظم علمه ورفعة شأنه - هو في النهاية، يشرّ يخطئ ويصيب، وفي كلا الحالين مأجور بإذن الله.. وما أخذ عليه في مسألة: (جواز زواج البكر دون ما اشتراط لولي الأمر) - مخالفاً بذلك صريح النصوص - قد رد عليه فيها اعلام الهدى. بل جعلوا منها بنّاء يدرج في كثير من الأحيان ضمن عقائد المسلمين، ومجيء ذلك في مسائل الاعتقاد. أظهر عدم الاعتداد بهذا الخلاف وقضى ببطالان وعدم صحة أن تزوج المرأة نفسها ولا غيرها، وأنه لا ينعقد بغيراتها.

وأنه يشترط الولاية لصحة وإتمام عقد النكاح. لإجماع الصحابة وتوافر الأدلة من القرآن والسنة.

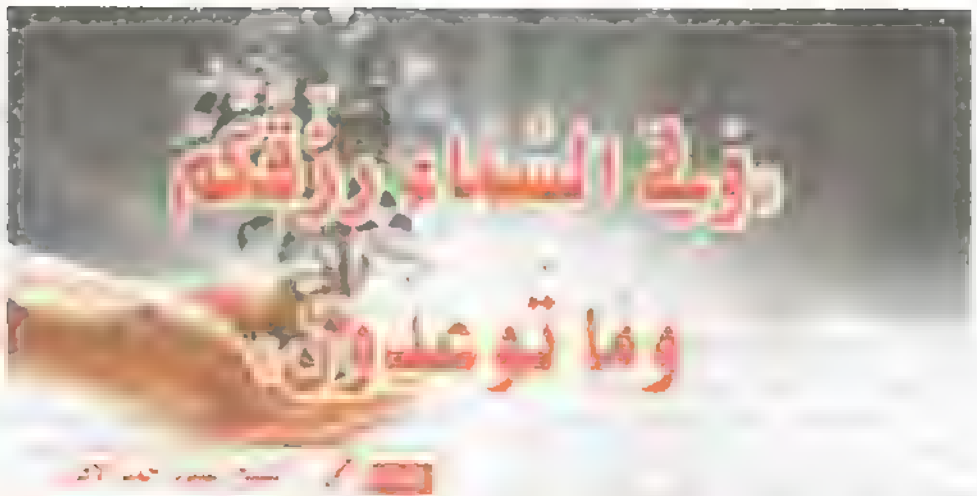
ثم هو بعد، قد أيراً ذمته ممن أخذ أو يأخذ - في هذه المسألة أو غيرها - برأيه المخالف للإجماع ولما وردت به النصوص. وأخلى نفسه من تحمل التبعة، وذلك قوله: "لا يحل لأحد أن يأخذ بقولنا ما لم يعلم من أين أخذنا". وقوله: "حرام على من لم يعرف دليلي أن يفتي بكلامي"، وزاد في رواية: "فانا بشر نقول القول اليوم ونرجع عنه غداً"، وقوله: "إذا قلت قولاً يخالف كتاب الله وخبر الرسول فأتروا قولي".

وعلى نحو ما وقف ضده الواقفون فيما ليس له عليه دليل، ذب عنه الذابون فيما نسب إليه ظلماً، أو فهم عنه بغير ما قصد منه إليه. فقد أثير حوله اللقط في قضية: (نفي الجهة عن الله) المستلزم لنفي علوه تعالى، يقول شارح الطحاوية ١٦٢، "وبه ثبوت هذا الكلام عن الإمام أبي حنيفة نظر"، ذلك أنه كان يروم نفي ما استلزم تعطيل صفة علوه سبحانه. "وأن الله تعالى منزّه عن أن يحيط به شيء من مخلوقاته.. وقد ثقل أبو مطيع البلخي - أحد كبار أصحابه وفقهائهم - عنه إثبات العلو"، ثم ما لبث أن ذكر ابن أبي العز فيما بعد كلامه في ذلك.

كما طفق شارح الطحاوية ينافح عن أبي حنيفة في قضية: (مسمى الإيمان)، وفي قصره إياه على: (التصديق بالقلب والنطق باللسان) دون العمل بالجوارح وهو ما يراه المرجئة، وجعل يذكر أن "الاختلاف بينه وبين الأئمة الباقيين من أهل السنة، صوري.. فإن كون أعمال الجوارح لازم إيمان القلب أو هي جزء منه، مع الاتفاق على أن مرتكب الكبيرة لا يخرج من الإيمان بل هو في مشينة الله، فزاع لقضي لا يترتب عليه فساد عقيدة.. ولا خلاف بين أهل السنة أن الله أراد من العباد القول والعمل".

وتبقى عقيدة أهل السنة المجمع والمستدل عليها بالنصوص، هي: الفصيل في النهاية. والحمد لله رب العالمين.





الحمد لله الرزاق ذي القوة المتين. وأصلى وأسلم على جميع الأنبياء والمرسلين. وبعد، فلا تكاد مجالس كثير من الناس تخلو من الحديث عن مسألة الرزق والخوف من المستقبل. وهذا ينال عقيدة المؤمن: لأن من عقيدة المؤمن أن يؤمن إيماناً جازماً لا ريب فيه أن الله وحده هو الرزاق. أي: المتكفل بأرزاق العباد. القائم على كل نفس بما يقيمها من قوتها؟ قال تعالى: «وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عَلَىَّ رِزْقٌ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» (هود: ٦). ويبين سبحانه أن الرزق مكتوب في السماء وهو وعد الله وحكمه في القضاء قبل أن يكون واقفاً مقدوراً في الأرض. فقال سبحانه: «وَلَقَدْ أَقَامْنَا فِي الْآيَاتِ (الذاريات: ٢٢)، ثم أقسم عز وجل بربوبيته على ذلك فقال سبحانه: «وَرَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» (الذاريات: ٢٣).

والمعنى: أي أقسم برب السماء والأرض: إن ما توعدون به من الرزق والبعث والنشور لحق كائن لا محالة مثل نطقكم. فكما لا تشكون في نطقكم حين تنطقون فكذلك يجب ألا تشكوا في الرزق والبعث. وهذا على سبيل التشبيه والتمثيل أي رزقكم مقسوم في السماء كنطقكم فلا تشكوا في ذلك. وهذا كقول القائل، هذا حق كما أنك هاهنا. وهذا حق كما أنك ترى وتسمع. فالرزق لا يفارق الشخص في حال من الأحوال. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الرزق ليطلب العبد أكثر مما يطلبه أجله». (صحيح

الجامع ١٦٣٠).

وقال صلى الله عليه وسلم: «لو فر أحدكم من رزقه. أدركه كما يدركه الموت». (صحيح الترغيب ١٧٠٤). وعن ابن عمر رضي الله عنهما: أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى تمرة عائرة، أي: ساقطة لا يعرف لها مالك، فأخذها فتناولها سائلاً. فقال: «أما أنك لو لم تأتها لأنتك». (صحيح الترغيب: ١٧٠٥).

وعن حذيفة رضي الله عنه قال: قام النبي صلى الله عليه وسلم فدعا الناس فقال: «هلموا إلي». فأقبلوا إليه فجلسوا. فقال: «هذا رسول رب العالمين، جبريل عليه السلام نزل في روعي أنه لا تموت نفس حتى تستكمل رزقها وإن ابتأ عليها، فاتقوا الله. وأجملوا في الطلب. ولا يحملنكم استبطاء الرزق أن تأخذوه بمعصية الله. فإن الله لا يتال ما عنده إلا بطاعته». (صحيح الترغيب ١٧٠٢). فالأرزاق مقسومة ولن يعجل شيئاً قبل حله أو يؤخر شيئاً عن حله.

ولما قالت أم المؤمنين أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم: اللهم امتعني بزوجي رسول الله صلى الله عليه وسلم. وبأبي سفيان وبأخي معاوية. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «قد سألت الله لأجل مضروبة. وأيام معدودة. وأرزاق مقسومة. لن يعجل شيئاً قبل حله. أو يؤخر شيئاً عن حله. ولو كنت سألت الله أن يعيدك من عذاب في النار أو عذاب في القبر كان خيراً



وأفضل.. (مسلم: ٢٠٥٠/٤).

وفي هذا بيان أن الذي قدره الله من الرزق والأجل سيكون في الوقت الذي قدره الله سبحانه وتعالى قبل أن تخلق. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً نطفة، ثم يكون علقة مثل ذلك، ثم يكون مضغة، مثل ذلك، ثم يرسل الملك، فينفخ فيه الروح، ويؤمر بأربع كلمات: يكتب رزقه وأجله وعمله، وشقي أم سعيد». (صحيح البخاري: ٣٢٠٨، ومسلم: ٢٦٤٣).

فالتفرد بالرزق هو الله وحده لا شريك له. قال تعالى:

**تَمْرُكُ** (فاطر: ٣).

وقال تعالى: «**قُلْ مَنْ رَزَقَهُ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فَإِنَّهُ**» (سبا: ٢٤).

وانكر الله تعالى على المشركين عبادتهم للأوثان فقال تعالى: «**وَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّ مَا لَا تَفْعَلُ لَهُمْ رِزْقٌ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئاً وَلَا يَسْتَنْبِطُونَ**» (التحل: ٧٣).

وتحذّر سبحانه أي مخلوق أنه يصله رزقه من غيره سبحانه وتعالى. فقال تعالى: «**أَنْ هَذَا الَّذِي رَزَقْنَاهُ مِنْ أَمْنِكُمْ رِزْقٌ**» (الملك: ٢١).

وقال تعالى في إيصال الشرك: «**أَفَلَا هِيَ حَمَلَتْهُ مِنْ رَحْمَتِي ثُمَّ نَسِيتُكُمُ ثُمَّ جَعَلْتُ مِنْكُمْ مَنْ شَكَّ مِنْكُمْ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْكُمْ طَائِفَتًا إِلَى أَنْ عَنِتُّهُمْ قَوْمًا يَذَّبُونَ**» (الروم: ٤٠).

وقال تعالى:

**الْعَنَكِبُوتُ** (١٦، ١٧).

فإنه وحده متكفل برزق جميع المخلوقات قال تعالى: «**وَكَيْفَ مِنْ دُونِ مَا لَا حَمْلَ لَهَا رِزْقُهَا**» (الْعَنَكِبُوتُ: ٦٠).

والعنى: أي: لا تطيق جمعه ولا تحصيله، ولا تدخر شيئاً لقد. «**اللَّهُ يَرْزُقُهَا**» أي: يقيض لها رزقها على ضعفها وييسره عليها، فيبعث إلى كل مخلوق من الرزق ما يصلحه حتى الذر في قرار الأرض والطير في الهواء، والحيتان في الماء.

(تفسير ابن كثير: ٤٢٠/٣).

ولما كان هذا هو الحق الذي لا ريب فيه فعلى الجميع أن يثقوا ويطمئنون، بما عند الله من الرزق وأنه من المحال أن يؤثر رزق أحد على آخر. ويثق الوالدان أن الله تعالى تكفل برزقهما ورزق أبنائهما. فقال تعالى: «**وَلَا تَحْزَنْ رِزْقُكُمْ وَرِزْقُكُمْ**» (الأنعام: ١٥١).

ثم إن الله تعالى لم يختص برزقه من آمن في الحياة الدنيا، وإنما كان الرزق في الدنيا للجميع، للمؤمنين والكافرين، وهذا من عظيم لطفه ورحمته بجميع خلقه. قال تعالى: «**فَهُ لَظْفٌ حَسْبُكُمْ رِزْقٌ مِنْ رَبِّكَ وَهُوَ الْغَوِيُّ الْغَرُوبُ**» (الشورى: ١٩). وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما أحد أصبر على أذى سمعه من الله، يدعون له الولد، ثم يعاقبهم ويرزقهم». (صحيح البخاري: ٥١١/١، ومسلم: ٢١٦٠/٤).

وقد اقتضت حكمة الله تعالى أن فاوت بين خلقه في الرزق كما فاوت بينهم في الخلق والخلق، وهو سبحانه العليم الحكيم فهو أعلم بما يصلح خلقه، فمن الناس من لا يصلحه إلا الفقر ولو اغتنى لفسد، ومنهم من لا يصلحه إلا الغنى، ولو اغتنى لفسد، قال تعالى: «**يَا رِبِّكَ سَلِّطْ الْقُرْآنَ عَلَى مَنْ تَشَاءُ وَفَعَلْنَا بَيْنَهُ دُخَانًا فَاتَّخَذُوا الْإِسْرَاءَ**» (١٣٠).

وقال تعالى: «**وَلَوْ سَلَطْنَا عَلَى الزُّنُوفِ لَعَادُوا إِلَى الْأَرْضِ إِلَّا لَمْ يَلْحَظْ بَيْنَ يَدَيْهِ رَبُّهُ لَوَلَّيْتُمْ لَبَسَ ثِيَابًا يَبْكُهَا**» (الشورى: ٢٧).

وليس الغنى علامة للسعادة والرضا، وليس الفقر علامة للشقاوة والسخط، وإنما علامة السعادة والاستقامة على طاعة الله والثبات على صراط الله المستقيم، فالإله يعطي للبسر والقاجر. قال الله تعالى: «**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِزْقُكُمْ**» (البقرة: ٢١٩).

(الزخرف: ٣٣-٣٥).

وقد ضل الكفار والمترفون أن كثرة الاموال والأولاد دليل على محبة الله لهم. قال الله تعالى عنهم:

**مُتَمِّينَ** (سبا: ٣٥-٣٦).

أما المؤمن فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله تعالى ليحيي عبده المؤمن من الدنيا. وهو يحبه. كما تحمون مريضكم الطعام والشراب، تخافون عليه». (صحيح الجامع: ١٨١٤).

فعليك بالرضا تكن أغنى الناس. قال صلى الله عليه وسلم: «وارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس». (صحيح الجامع: ١٠٠).

وحسبك قول النبي صلى الله عليه وسلم: «من أصبح منكم آمناً في سربه، معافى في جسده، عنده قوت يومه، فكانما حيزت له الدنيا بحذافيرها». (صحيح الجامع: ٦٠٤٢).

وقوله صلى الله عليه وسلم: «قد أفلح من أسلم. وكان رزقه كفافاً وقتعه الله بما آتاه». (صحيح مسلم ١٠٥٤).

ومما يعينك على الرضا أمور، منها: يقيبك أن الله تعالى وحدد المتكفل بالرزق كما قال سبحانه: ﴿مَنْ مِّنْ حَيٍّ عِندَ اللَّهِ لَا يَمْلِكُ شَيْئًا وَلَا يُنْفِقُ شَيْئًا﴾ (فاطر: ٢).

ولم يمكن رب العزة سبحانه أي مخلوق مهما كان أن يتحكم في رزق الخلاق. قال جل شأنه وعظم سلطانه وتقدس أسمائه:

﴿كَذَٰلِكَ يُسَمِّرُ مَوْءُودَ الْإِسْرَافِ﴾ (١٠٠).

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يد الله ملأى لا يغيضها نفقة. سحاء الليل والنهار. أرايتم ما أنفق منذ خلق السماوات والأرض فإنه لم يفيض ما في يمينه». صحيح البخاري (٧٤١٩). ومسلم (١٣٦/٩٩٣). وهذا يدل على سعة ملكه سبحانه ويدل على كرمه وجوده كما قال عز وجل: «يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وأنسكم وحكم قاموا في صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل واحد مسألته ما تنقص ذلك مما عندي إلا كما يتقص المحيط إذا أدخل البحر». (صحيح مسلم: ٢٥٧٧).

وهذا من باب المبالغة في عدم النقص: لأن كل واحد يعلم أنك لو أدخلت المحيط وهو الإبرة في البحر ثم أخرجتها فإنها لا تنقص البحر شيئاً. فكذلك لو أن أول الخلق وآخرهم وأنسهم وجنهم سألوا الله عز وجل وأعطى كل إنسان مسألته مهما بلغت فإن ذلك لا ينقص ما

عنده سبحانه وتعالى إلا كما ينقص المحيط إذا دخل البحر.

فلم الخوف ولم الهلع؟ فتق بأن رزقك الذي قدره الله لك لا يمنعه عنك مانع ولن يأخذه غيرك. وكان من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم إذا انصرف من الصلاة قال: «لا إله إلا الله وحده لا شريك له. له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير. اللهم لا مانع لما أعطيت. ولا معطي لما منعت. ولا ينفع ذا الجند منك الجند». صحيح البخاري (٦٦١٥). ومسلم (٥٩٣).

ومع هذا فقد أمر الله عز وجل بالسعي على الرزق فقال سبحانه وتعالى: ﴿مَنْ لَّيْسَ بِمُحْسِنٍ لِلرِّزْقِ فَكَأَنَّمَا لَمْ يَمْسَسْهُ رَبُّهُ يُرْزَقُ﴾ (ملئك ١٥).

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله: لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خماضاً وتروح بظاناً». (صحيح الجامع: ٥٢٥٤).

وقد أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الإنسان الذي يسعى على رزقه فهو في سبيل الله. فعن كعب بن عجرة رضي الله عنه قال: مر على النبي صلى الله عليه وسلم رجل. فرأى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم. من جلده ونشاطه. فقالوا: يا رسول الله: لو كان هذا في سبيل الله؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن كان خرج يسعى على ولده صغاراً فهو في سبيل الله. وإن كان خرج يسعى على ابنتين شيخين كبيرين فهو في سبيل الله. وإن كان خرج يسعى على نفسه يفتها فهو في سبيل الله. وإن كان خرج يسعى رياء ومفاخرة فهو في سبيل الشيطان». (صحيح الترغيب ١٦٩٢).

وأعظم رزق يرزق الله به عباده هو (الجنة) التي فيها من النعيم المقيم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر. قال الله تعالى: ﴿مَنْ يُؤْمَرْ بِالْفِئَةِ فإِنَّهُ لَمِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْحَقِّ شَكْراً﴾ (الطلاق: ١١). فهو أحسن الرزق وأكمله وأفضله وأكرمه. لا ينقطع ولا يزول. اللهم يا رزاق أرزقنا خيري الدنيا والآخرة.

رجب ١٤٤٣ هـ - العدد ٦٧ - السنة الواحدة والخمسون

بر الوالدین

## حاصلات ویشی گات

يستدير. فيتخذ وراءه ظهرًا. نائيًا بنفسه عن  
 ولوج ما فيه سر فلاحه وسعاده في دتياء وأخراه؛  
 انه بر الوالدين- عباد الله- الذي هو باب من أبواب  
 الجنة. مشرّع للإحسان إليهما. ومصاحبتهما في  
 الدنيا بالمعروف. والبدل. وخفض جناح الذل لهما  
 من الرحمة.

الابوان-عباد الله- هما للاولاد في مهامه دنياهما،  
كالشمس والقمر. بهما يستضيئون درويهم.  
ويؤنسونه وحشتهم. ويستلمونه سلوتهم. فهما  
كما قال يوسف لابنيه عن رؤياه )

(يوسف: ١٠)، فكان الأب شمساً، لما يبذل له من الكدح والكسب تولده في النهار، وكان الأم قمر: لما توليه من سهر له وشفقة عليه في الليل.

أما بعد، فيا أيها الناس، اتقوا الله حق التقوى.  
واستمسكوا من الإسلام بالعروة الوثقى. واحذروا  
الذنوب والعقوب والمعاصي. فإن أبدانكم على النار  
لا تقوى: (الأنعام: ١١٠) (العنكبوت: ١٨)

عباد الله، إِنَّ ثَمَّةَ حَقًّا بَشَرِيًّا عَظِيمًا، لَهُ مِنَ  
الهِيبَةِ وَالْوَقَارِ مَا لَيْسَ لِقَوْمِهِ، إِنَّهُ حَقٌّ لَا مَنَّةَ فِيهِ  
لِمَن آذَاهُ. وَلَا بَرَاءَةَ مِنَ الْوَلَمِ وَالسُّوءِ لِمَن تَهَانُ فِيهِ.  
وَأَنَّهُ لَا أَفْخِجَ فِيهِ بَيْنَ النَّاسِ مِنْ حُورٍ بَعْدَ كُورٍ.  
وَلَا مِنْ نَقْضٍ يَعِدُ غَزْلٍ. وَلَا أَشَدَّ مَضَاسَّةَ فِيهِ مِنْ  
تَكَرَّرِ تَجَاهٍ جَمِيلٍ. وَلَا غَدْرٍ تَجَاهَ وِفَاءٍ. وَلَا غِلْظَةَ  
تَجَاهَ رَحْمَةٍ. وَلَا عَقُوقَ تَجَاهِ بِرٍّ. بَلْ إِنَّهُ لَا أَخْسَرَ  
مِنْ أَمْرٍ يُفْتَحُ لَهُ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ فَيَأْتِي  
أَلْوَحَهُ بِمَحْضِ إِزَادَتِهِ. بَلْ يَقِفُ دُونَهُ مُسْتَكْفِئًا، ثُمَّ



أبويه على قيد الحياة: لينهل من معين برهما . ويرتوي من كيزان حناهما . ويستظل بضيء رضاهما . فهما جناحاه في جؤ الدنيا . وخرقتها القانية . وهما مولته الحاني حين تعترضه موجع الحياة وأكدارها . فإن الشيب الذي يراه وخط أبويه إنما يلخص له قصة التعيم الذي يعيشه في حاضره . إنهما من شقيا يسعد . ومن نصبا كي يستريح . إنهما ليسهران لأجل أن يرقد . ويخافان ليطنن . وترتعد فرائضهما . ويحتس دمعهما حين يحرج . فلا يرتد إليهما الأمن إلا حين عودته .

الأيوان- عباد الله- هما من يبكيان لبيتسم أولادهما . وهما من يحزنان ليفرح أولادهما . إنهما اللدان يجوعان ليشبعوا . ويمطشان ليرتوا . إنهما- في الحقيقة- كتلك الشمعة التي تحترق حتى تذوب ليستضيء الأولاد باحترافها . إنه قلب الأم . والله- جل وعلا- يقول: **( وَاللَّهُ يَدْرِي أَيُّكُمْ أَشَدُّ )** ( القصص: ١٠ ) . وإنها عين الأب . والله- جل شأنه- يقول: **( تَتَجَنَّبُ عَنْهُ الْمَلَائِكَةُ فَتَقَعَنَّ مِنْهَا دُمُوعُ )** ( يوسف: ٨٤ ) .

إنها غاية المشاعر الجياشة . والمواطف التابضة . أن يفرغ قلب الأم . وأن تبيض عين الأب لأجل أولادهما . **( لَا تَقْرَأُ فِيهَا أَنِّي وَلَا مُنْقَرِعُ وَلَا مَكْرُومٌ )** . **( وَأَنْصُرُ لَهَا كَاحِجَ قُرْبَىٰ )** من الزخمة . **( وَرَبِّ تَرْفَعُهَا كَمَا تَرَفَىٰ صَرًّا )** ( الإسراء: ٢٣-٢٤ ) .

فيا لله ما أسعد من مات عنه أبواه أو هو مات عنهم . وهما راضيان . لله ما أسعد وما أهنأ . والله ما أحسن ما جاء عن إياس بن معاوية أنه لما ماتت أمه بكى عليها بكاء شديدا . فلما سئل قال: كان لي بابان مفتوحان إلى الجنة . فأغلق أحدهما .

ثم يا لله ما أخب من مات عنه أو مات عنهم . وهما عليه غاضبان . ألا ما أضله وما أخسره . بعدا له وسحقا . فإن الله قد قرن الإحسان بهما مع عبادته فقال: **( وَنُنْذِرُ أُنْثَىٰ لَا تُؤْمِرُ بِمَا يَصِفُ وَأَمَّا هَارِيتُ )** ( النساء: ٣٦ ) .

وقرن شكرهما مع شكره فقال: **( لَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَايَ إِلَّا تَصَبُّرٌ )** ( لقمان: ١٤ ) . بل إن الله- جل وعلا- جعل بر الوالدين من أسباب قبول العمل . والتجاوز عن السيئات . كما قال في

كتابه: **( وَصَدَّ الْإِنسَ بَيْنَهُمَا حِمْلًا ثُمَّ أَفْتَرَا بَيْنَهُمَا حِمْلًا )** . **( وَصَلَّهُ لَقَدْ شَتَّىٰ خَلَقَ بَيْنَهُمَا حِمْلًا )** .

لِي وَهَيْ وَلَّىٰ أَعْمَلُ صِلَا مَرْصُةً

( الاحقاف ١٥-١٦ ) .

وقد قال الفاروق- رضي الله عنه- لأويس القرني: «سمعت رسول الله- صلى الله عليه وسلم- يقول: «يأتي عليكم أويس بن عامر...» الحديث. إلى أن قال: «له والددة هو بها بر. لو أقسم على الله لأبره. فإن استطعت أن يستغفر لك فافعل.». فاستغفر لي فاستغفر له.» (رواه مسلم).

إن القواد إذا لامس شغافه ير الوالدين كان له حصنا منيعا من الكبر والغلظة والعقوق والنكران . فإن البر طبع متين . طارد لخصال السوء والسفساف . فما رأى الناس يارأ خبيث الطبع . ولا رأوا خبيثا بارأ . وقد أحسن الخليفة الراشد عمر بن عبد العزيز حين قال لابن مهران: «لا تصاحب عاقا: فإنه لن يقبلك وقد عق والديه» . ولا عجب- عباد الله- فإن الله- جل شأنه- جعل الشقاء والجبروت مضادين للبر بالوالدين . كما في قوله عن يحيى- عليه السلام-: **( وَرَبِّ مَدِينَةٍ لَا تَكُونُ حَتَّىٰ يَحْيَىٰ )** ( مزيم: ١٤ ) . وكما في قوله عن عيسى- عليه السلام-: **( سُبُّ الْوَالِدَيْنِ يَحْمِلُ حَرَّ شَعْبٍ )** ( مريم: ٣٢ ) .

إنه لن يحبك أحد كحب والدك لك: إنهما ياخذان من نفسيهما يمنحانك . نعم قد لا يمنحانك كل شيء تريده . لكنهما- دون ريب- قد منحاك ما يملكانه .

إذا علم ذلكم- عباد الله- فإن البر أمانة يحملها الأولاد على عاتقهم ما داموا أحياء . فالبر لا يهرم ولا يتبقي له أن يهرم . بل لا تزيده الأيام والسنون إلا جمالا وصلابة وتجددا . فبر الوالدين ينبغي أن يكون شائبا لا يشيخ . وإن شاخ الآباء والأولاد . ولا يتبقي أن يكون عبثا ثقيلًا يتقاسمه الأولاد بينهم تقاسما وظيفيا . خروجا من المسؤولية وانسلا لا من التبعية . وإنما البر في الحقيقة- دين ودين .

فهو سباق ديني أخروي يتلذذ به البار تيفضي به إلى باب من ابواب الجنة. وكذلك هو وفاء دين دنيوي. يقضي به المرء ما في ذمته لوالديه من معروف. وأنه مهما قضى من ذلك المعروف قلن يوفيهما حقهما بالغما بلغ من الجهد والبر. فقد رأى عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما رجلاً من أهل اليمن حمل أمه على عنقه. فجعل يحلوف بها حول البيت. وهو يقول:

### اني لها بصرها المدلل

ان ادعرت ركبها لم ادع  
الله ربي ذو الجلال الأكبر. حملتها أكثر مما حملتني فهل ترى جاريته يا ابن عمر؟ قال: «لا. ولا يزهرة من زهراتها». يقصد زهوات الولادة. لقد ضرب لنا سلفنا الصالح أروع الأمثلة في البر بالوالدين. حتى إن أحدنا ليحقر بزه امام برهم. وإن من برهم بوالديهم ما جاء عن أسامة بن زيد: «فقد كانت النخلة تبلغ بالمدينة الفاء. فعمد أسامة بن زيد إلى نخلة فقطعها من أجل جمارها. فقيل له في ذلك. فقال: إن أمي اشتته علي. وليس شيء من الدنيا تطلبه أمي اقدر عليه إلا فقلته». وكان أبو هريرة رضي الله تعالى عنه إذا أراد أن يخرج من بيته وقف على باب أمه فقال: «السلام عليك يا أمه. ورحمة الله وبركاته. فتقول: وعليك السلام ورحمة الله وبركاته. فيقول: رحمك الله كما ربيتني صغيراً. فتقول: رحمك الله كما بررتني كبيراً».

وقال سعيد بن سفيان الثوري: «ما جفوت أبي قط. وأنه ليدعوني وأنا في الصلاة غير المكتوبة فاقطعها له».

وعن عمر بن ذر: «أنه لما مات أبوه قيل له: كيف كان بزه؟ قال: ما مشى معي نهارة قط. إلا كان خلفي. ولا ليلاً إلا كان أمامي. ولا رقى على سطح أكون بحتة».

إذا كانت تلکم أمثلة سطرها سلفنا الصالح في برهم بوالديهم. فثمة خلوف في اعقاب الزمن قد سطوروا أسوأ الأمثلة واقبحها في عقوق الوالدين. من خلال هجرانهم أو التافه منهم. أو تقديم الأصحاب والزوجات عليهما. ناهيك عن إهمالهما واعتبارهما عبئاً ثقيلاً عاقبته الرزج بهما في المصحات ودور الرعاية. وربما عجت المحاكم والشرط بصور مضجعة من عقوقهما. عافانا الله وإياكم من ذلك؛ أما يعلم العاقب أنه يعقوقه هذا

يعد نصراً على كبيرة من كبائر الذنوب؟ التي قال النبي صلى الله عليه وسلم: «ألا أتبينكم بأكبر الكبائر؟ قالها ثلاثاً. قالوا: بلى يا رسول الله. قال: الإشراف بالله. وعقوق الوالدين. وجلس وكان متكئاً. فقال: ألا وقول الزور؟ رواه البخاري ومسلم».

الا فليتأمل العاق ملياً أن الجزء من جنس العمل. وأنه كما يدين المرء يدين. وأن جزاء السيئة سيئة مثلها. وأن البرية أكثر الأحيان- يلحق. والعقوق كذلك. وليتأمل يكامل فكره فيما ذكره بعض أهل العلم في كتب البر والصلة. عن واقعة حصلت لبعض الناس يقول فيها: «كنت أطوف بالأحياء. حتى انتهيت إلى شيخ في عنقه حبل يستقي يده في الهاجرة والحر شديد. وخلفه شاب في يده حبل من جلد مديوخ ملوي. يضربه به. قد شق ظهره بذلك الحبل. فقلت: أما تقني الله في هذا الشيخ الضعيف؟ أما يكفيه ما هو فيه من هذا الحبل حتى تضربه؟ قال: إنه مع هذا أبي. قلت: فلا جزاك الله خيراً. قال: اسكت فهكذا كان هو يصنع بأبيه. وهكذا كان يصنع أبوه بجده. فقلت: هذا اعق الناس».

ألا ما الأم من صامل والديه بسوء وما أحقره. كيف يهنا وهما عليه غاضبان. وكيف يفرح وهما منه حزبان. وكيف يشبع وهما بسببه جانعان. كيف يقدم أهله وولده عليهما في الإحسان. كيف يفعل بهما ذلك. وهما من غسلا بأيديهما عنه الأذى. وإشراء على نفسيهما بالشراب والفداء. وصيراً حجرهما له مهذا. وإن أصابه عارض أو شكاية اظهرا من الأسف ما يهد قواهما. ولو خيراً بين حياته وموتهما لأنرا حياته على حياتهما.

إن الأم ستظل أمًا والأب سيظل أباً مهما ارتفع ضجيج أولادهما. ومهما اتسع شقاقهم. واستفحل عقوقهم. فحقوق الوالدين لا تسقط بالنقادم. وعقوقهما لا يقسه ماء البحر. ولا كفارة للعقوق بعد التوبة. إلا البر. والبر. والبر لا غير.

فيا أيها العاقون: البدار البدار. بالتوبة الخالصة. والبر الصادق. قبل فوات الأوان برحيلهما من هذه الدنيا فإنهما لن يريا دموعكم التي ستندروها بعد أن يغادروها. ولن يشعرا بقبلاكم لإحسانهما ولا بضمكم لهما. ولا بتنهيدكم لرحيلهما. فلا قيمة لشيء من ذلك البتة. ما دام لم يرياها منكم وهما على قيد الحياة. فبالله وبالله لقد

رغمت أنوفكم، ثم رغمت أنوفكم. ثم رغمت أنوفكم أن تدركوا أبويكم أحدهما أو كليهما فلم يدخلاكم جنة ريم. كما صخ بذلكم الخير عن الصادق المصدوق. صلوات الله وسلامه عليه.

ألا أيها العاق، ها قد عرفت فالزم. فقد أحسن من انتهى إلى ما سمع، وخذ العبرة من قصة الرجل الذي قال لعبد الله بن عباس: إني قتلْتُ نفساً فهل لي من توبة؟ فقال له: أمك حية؟ قال: لا. فقال له: أكثر من الاستغفار. ولما انصرف الرجل قال عطاء بن يسار لآل بن عباس: يا ابن عم رسول الله. رأيتك سألته عن أمه؟ فقال ابن عباس: لا أعلم عملاً أحب إلى الله من بر الوالدة (رواه البخاري).

هيا يا الله، اعلموا أن للثمر بذراً. وللبنر سقاية. فكذلك البر. له بنر وله سقاية. فحري بالوالدين أن يحسنوا تربية الأبناء ويتشأنهم نشأ صالحاً. وإنما يكون الجذاذ يوم الحصاد. فعند الجذاذ يتبين حلو الثمار من مرها، ومن أحسن غراسه حسن قطافه: (رَأَيْتُ الْعَبْدَ يَخْرُجُ ثَمَرًا بِرٍّ ثُمَّ يَأْكُلُ حَتَّى لَا يَبْقَى مِنْهُ شَيْءٌ) (الأعراف: ٥٨).

ثم اعلم أيها الأب. واعلمي انتها الأم: أن بر الوالدين نتيجة لمقدمة سابقة من التربية الصالحة. والعاطفة الحميدة. والبذل الحسن. فأتقوا الله واعدلوا بين أولادكم: ليكونوا لكم في البر سواء.

دخل الأحنف بن قيس على معاوية بن أبي سفيان، ويزيد ابنه بين يديه. فقال معاوية سائلاً الأحنف: يا أبا بحر. ما تقول في الولد؟ فقال الأحنف: يا أمير المؤمنين. هم عماد ظهورنا وثمر قلوبنا وقرّة عيوننا بهم نصول على أعدائنا. وهم الخلف منا لمن بعدنا. فكن لهم أرضاً ذليلةً وسماةً ظليلةً. إن سألوكم فأعطهم. وإن استعبدوكم فأعتبهم. لا تمنعهم رفدك فيملوا قريتك. ويكرهوا حياتك. ويستبطنوا وفاتك. فقال معاوية: لله درك يا أبا بحر. هم كما وصفت.

ثم احذروا-أيها الأولاد- أشد الحذر من أن يدعو عليكم الأب أو الأم. فإنه لا يدعو أحد منهما على ولده إلا لعقوق عظيم ناله منه. بعد أن حمله صغيراً. وأطعمه جائعاً. وكفّف

دمعه باكياً. فلما شب عن الطوق ورأى أنه قد استغنى بقله وقواه سل سيف عقوقه من غمده. وانتزع سهم بكرانه إلى قوسه. فلمثل ذلكم تخرج الدعوات الصادقات منهما. فويل لمن دعا عليه أبواه. وويل له. ثم ويل له. فإن الدعوات لا ينطقها إلا لسان أم. أو أب. سحقهما الاحساس بعقوق ولدهما سحقاً. وشرقا بمرارة جحوده شرقاً. ولا تسألوا حينئذ عن نفس منكسرة. ومرارة تذكي تلكم الدعوات. ولا عجب: فهي دعوة مكلوم فمن أن يستجاب لها. كما نقل بعض أهل العلم عن أحد السالفين يدعو على ولده العاق قائلاً:

نحمد حقّي ظالمًا ولونّ يدي .

لوى يده الله الذي هو غالمه

واني لداع دعوة لو دعوتها

على جبل الزين لا نفرض جانبه

فيسوف يلاقى ربّه فيحاسبه

فأبتلى الله هذا الابن العاق بابن أعق منه. نسأل الله لنا ولكم العافية.

فاتقوا الله-أيها الأولاد- وإياكم واحتقار كلمة «اف»، فهي وإن كانت من أقل الكلمات حرّوها، واهونها نطقاً. إلا أنها من أبينها جرماً وأوجزها عقوقاً. واعلموا كذلكم أنه من اتقى والداه ردود أفعاله فهو عاق دون ريب، وأنه كما قال عروة بن الزبير: «ما برز والديه من أحد النظر إليهما».

ثم لتتقي الله أيتها الزوجة. وأنت أيها الزوج. وليكن كل واحد منكما عوناً للآخر على بر والديه. فبنست زوجات الأبناء. ونس أزواج البنات. إذا كانوا عقباً كنوذاً دون بر الوالدين وصلتهم (عروة بن الزبير: «أَتَمَدُّوا قَبْلَ أَنْ يَكُونَ شَيْءٌ أَوْ يَكُونَ» (المائدة: ٢)).

اللهم أعز الإسلام والمسلمين. اللهم انصر دينك وكتابك. وسنة نبيك وعبادك المؤمنين. اللهم هرج هم المهمومين من المسلمين. ونفس كرب المكروبين. واقض الدين عن المدينين. واشف مرضانا ومرضى المسلمين. برحمتك يا أرحم الراحمين.

لَمَّا تَلَا فِي أَهْلِ بَكَّةَ وَفِي الْأَمِيرَةِ حَكَّةَ وَقَاعَدَابَ الْبَقَرَةِ (٢٠١).

# مقالات

## في معاني القراءات

القراءات، (وَأَنْ) قرأ نافع وأبو جعفر وابن عامر وحفص بفتح همزة (وَأَنْ). والباقون بكسرها. المعنى: القراءة بالكسر (وَأَنْ) على الابتداء والاستئناف، وفيه معنى التوكيد لنصرة الله للمؤمنين، وقراءة الفتح تربط الكلام بما قبله. والتقدير: ولأن الله مع المؤمنين لن تغني عنكم فتنتكم شيئاً ولو كثرت، أي من كان الله في نصره لن تغليه فتنة وإن كثرت (الكشف لمكي بن أبي طالب ٧٠/٢).

وهذا التوجيه ينطبق أيضاً على اختلاف القراء في قوله تعالى: (إنهم لا يعجزون) فقد قرأها ابن عامر بفتح الهمزة، والباقون بكسرها.

قوله تعالى: (مَّا كُنَّا أَنتُمْ شُرَكَاءُ) (الأنفال: ٧٢).

القراءات: قرأ حمزة بكسر الواو، والباقون بفتحها.

المعنى: الولاية بالفتح من النصرة والنسب والدين. وبالكسر من الامارة. وقيل هما لغتان (طائفة الإشارات للقسطلاني ٤٢١/٤).

قوله تعالى: (يَهْدِي لَكُمْ سَبِيلَكُمْ) (التوبة: ١٢). القراءات: قرأ ابن عامر بكسر الهمزة وبعدها ياء ساكنة مدية (لا إيمان)، والباقون بفتح الهمزة وبعدها ياء ساكنة غير مدية (لا إيمان).

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله. فمع بعض معاني القراءات الواردة في بعض سور كتاب الله الكريم، فنقول وبالله تعالى التوفيق، قوله تعالى: (أني ممدكم بألف من الملائكة مردفين) (الأنفال: ٩).

القراءات: (مردفين) قرأ نافع وأبو جعفر ويعقوب بفتح الدال والباقون بكسرها.

المعنى: (مردفين) اسم مفعول. أي مردفين بغيرهم، فقد أوقفهم الله يوم بدر بألف من الملائكة، و(مردفين) اسم فاعل، أي مردفين مثلهم، والمعنى: بألف من الملائكة مردفين لكم يأتون لنصركم بعد استغاثتكم بكم.

قوله تعالى: (لَكُمْ أَلِفٌ أَلْفُ مِائَةٍ أَلْفٌ) (الأنفال: ١٨).

القراءات: قرأ نافع وأبو جعفر وابن كثير وأبو عمرو (مُوهَنْ كَيْدٌ). وقرأ ابن عامر وشعبة وحمزة والكسائي ويعقوب وخلف (مُوهَنْ كَيْدٌ) وقرأ حفص (مُوهَنْ كَيْدٌ).

المعنى: قراءة التشديد يدل على تكرير الفعل فقد أوقع الله الوهن بكيد الكافرين مرة بعد مرة وحالاً بعد حال، وقراءة الإضافة مع التنوين تدل على الحال والاستقبال، وبغير التنوين تدل على الماضي والاستقبال (حجة القراءات لابن زنجلة ص ١٣١).

قوله تعالى: (الأنفال: ١٩).



المعنى: على قراءة ابن عامر مصدر آمنته إيماناً الذي هو ضد التخويف، والمعنى أنهم لا يؤمنون في أنفسهم أي لا يغطون أماناً بعد تكلمهم وطمعهم. أو لا يوفون لأحد بعهد يعقدونه له. ويبعد أن يكون الإيمان هنا بمعنى الإسلام؛ لأنه نفاذ عنهم في قوله (فقاتلوا أئمة الكفر). وعلى قراءة الجمهور (لا إيمان) جمع يمين، ودل على ذلك قوله قبل ذلك (إلا الذين عاهدتهم). والمعاهدة تكون بالإيمان. ومعنى نفي الإيمان عنهم أنهم لا يوفون بها وإن صدرت منهم وثبتت وبذلك قال الشافعي. وحمله أبو حنيفة على حقيقته أن يمين الكافر لا تكون يميناً شرعية (الدر المنثور في علم الكتاب المكنون للسمين الحلي ٢٤٠-٢٤٦).

قوله تعالى: (كَلِمَةً لَّيْسَ بِهَا مَسْجِدٌ لَّهُ) (التوبة: ١٧).

القراءات: قرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب بالافراد (مسجد الله)، والمراد به المسجد الحرام، أو يراد به الجنس والمسجد الحرام صدره ومقدمته. وقرأ الباقر على الجمع (مساجد الله) فيراد به عموم المساجد والمسجد الحرام أولها، أو يراد به المسجد الحرام خاصة على اعتبار أن كل مكان منه مسجد أو أنه قبلة المساجد وإمامهما (تفسير البحر المحيط لأبي حيان ٢٤٠/٥).

قوله تعالى: (يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَحْلُونَهُ عَامًا وَيَحْرَمُونَهُ عَامًا) (التوبة: ٣٧).

القراءات: (يُضِلُّ)، قرأ حفص وحمرزة والكسائي وخلف بضم الياء وفتح الضاد (يُضِلُّ)، وقرأ يعقوب بضم الياء وكسر الضاد (يُضِلُّ)، والباقر بفتح الياء وكسر الضاد (يُضِلُّ).

المعنى: الكفار ضالون في أنفسهم، ويضلون أتباعهم بالنسيء الذي يحلون به ما حرم الله. ويحرمون ما أحل الله (طلائع البشر لحمد الصادق قمحاوي ص ٨٠).

قوله تعالى: (وَمَكَرَ كَلِمَةً لَّيْسَ كَمَكْرِهِمْ تَنْفَرُ وَكَلِمَةً أُخْرَى أَتَيْنَا) (التوبة: ٤٠).

القراءات: (وكلمة الله) قرأ يعقوب بنصب التاء. والباقر برفعها.

المعنى: قراءة الرفع تفيد استقرار وثبوت العلاء لكلمة الله. وأنه انحصر في دين الله وضمير الفصل (هي) يفيد القصر. وقراءة يعقوب تفيد أن كلمة الله عليا بجعله وتقديره. ولا يصح أن يفهم منها أن كلمة الله صارت عليا بعد أن لم تكن. لأنها لم تنزل عائياً، وفعل (جعل) لا ينحصر في معنى التصيير، بل يرد كذلك بمعنى: "حكم وقرّر" أو يكون على يابه ويكون معنى "كلمة الله" شريعته وأحكامه التي فرضها (التحرير والتنوير للطاهر ابن عاشور ٢٠٥/٥). شذرات الذهب دراسة في البلاغة القرآنية لمحمود توفيق).

قوله تعالى: (وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ) (التوبة: ٦١).

القراءات: (ورحمة): قرأ حمزة بخفض التاء (ورحمة)، عطف على (خير) أي هو أذن خير وأذن رحمة. وقرأ الباقر بالرفع (ورحمة) والمعنى أن النبي صلى الله عليه وسلم مستمع خير وهو رحمة. كما قال تعالى: (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) (الأنبياء: ١٠٧). (الكشف لـ أبي طالب ٨٢/٢).

قوله تعالى: (وَمَنْ تَتَّبِعُوا مِنْ الْأَنْفِيسِ يَتَّبِعُوا) (التوبة: ٩٠).

القراءات: قرأ يعقوب بإسكان العين وتخفيف الذال (المغذون) من أعذر يعذر. والباقر بفتح العين وتشديد الذال (المغذون)، ويوحى بمعنى التكلف وأنهم يوهمون أن لهم عذراً. ولا عذر لهم (طلائع البشر لقمحاوي ص ٨١).

قوله تعالى: (عَنْهُمْ دَابَّةٌ تَنْفَرُ) (التوبة: ٩٨).

القراءات: قرأ ابن كثير وأبو عمرو بضم السين وقرأ الباقر بفتحها.

المعنى: (السوء) بالضم الاسم وهو الشر والعذاب، و(السوء) بالفتح المصدر ومعناه: الفساد والهلاك، وقيل هما لغتان (حجة القراءات لابن زنجلة ص ١٣٩).

وللحديث صلة إن شاء الله. والحمد لله رب العالمين.





## السعادة:

السعادة في اللغة: مشتقة من فعل «سعد» أي فرح واستبشر. والسعادة هي اليمن، وهي نقيض النحس والشقاوة. السعد: هو الراحة الطيبة.

ومن معانيها: سعد المرء يسعد سعدًا وسعادة: نال الخير فهو سعيد.

والسعادة في المعجم الوسيط: «معاونة الله للإنسان على نيل الخير وتضاد الشقاوة». السعادة جنة الأحلام ومنتهى الآمال. كل البشر ينشدونها، وقليل من يدركها، ومع اختلاف العباد ومعايشهم، وتباين وسائلهم وغاياتهم وتنوع لغاتهم وأجناسهم.

ومع افتراق مشاريعهم وطموحاتهم، إلا أنهم متفقون على طلب السعادة: لتوجمعهم من مكابدة الحياة والآلام، لطعمهم في حياة سعيدة هنيئة لا أحزان فيها ولا هموم.

ونوال السعادة متحة من الرحمن يهبها لمن يشاء من عباده، فمنهم من ينعم في جناها، ومنهم من يحرمها ويعيش في أمانيها، والموفق من هدى إليها فسلكتها وخطا إليها وعمل لها، وجانب ما يضادها مما يجلب له الشقاء.

السعادة الإيمانية متنامية لا متناقصة، تعقبها راحة نفسية، وتوازن فكري، واستقرار عاطفي، وثقة بالنفس، وتساؤل تجاه الأزمات، ويقين في الله عند الكرب، ونفس متألقة مبدعة، لأنها اتصلت بالله.

ولقد سجل الله - عز وجل - أن الأمن النفسي المنشود الذي يطلبه الأفراد أصحاب الأنفس الطيبة التوابة الأوابة التي تسمو بصاحبها، وتطلع إلى السماء، وتنظر فيها طالبة للسعادة تنظر نظرة في النجوم، وتتطلع لانشراح الصدر قال تعالى: **«الَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِطَيْرِ أُولَئِكَ فَمِمَّا أَمْوَأْتُهُمْ»** (الأنعام: ٨٢).

كما أن السعادة والأمن النفسي مفقودان عند أهل الشرك والظلم والمعاصي، فالسعادة الحقيقية في القلوب، ولا يملأ القلوب ويجمع شعنها إلا محبة الله - عز وجل - والإيمان به. ولهذا قال سبحانه: **«مَنْ تَتَّبَعَ مَتَاعَ النَّاسِ»** (طه: ١٢٣). فالهداية سعادة في

القلب في الدنيا، ورضا في الآخرة.

ولا سعادة ولا راحة ولا طمأنينة كراحة وطمأنينة التوحيد والقصد، وحسن الظن، وجميل التوكل عليه، والشعور بطمأنينة القلب بقول النبي صلى الله عليه وسلم من حديث عبد الله بن مسعود: (اللهم إني عبدك ابن عبدك ابن أمتك ناصيتي بيدك ماض في حكمك، عدل في قضاؤك) وكان الطمأنينة والسكينة والسعادة تصب في قلب العبد صبا لما يردد (ماض في حكمك عدل في قضاؤك).

ولذا يقدر تمام التوحيد والإيمان وكماله، بقدر ما يحصل الأمن والطمأنينة والسعادة في قلب المؤمن في الدنيا والآخرة، إذ يشرح الله صدر صاحبه ويدخل السرور عليه. أما الشرك - والعياذ بالله - فيوجب الشقاء والضيق في صدر صاحبه كأنما يضعد في السماء.

قال تعالى: **«مَنْ يَرْزُقْكَ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَنْتَهِ سَعْدُهُ فَإِنَّهُ يُرْزَقُ مِنْ جَنَّةٍ يَجْمَعُ سَعْدَهُ سَعِيدًا حَرَمًا سَكَنًا يَسْكُنُ فِي السَّعَادَةِ سَعْدًا يَجْمَعُ اللَّهُ الرِّزْقَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُمُوتُونَ»** (الأنعام: ١٢٥). فلا يستويان من شرح الله صدره للإسلام: فهو على نور من ربه، ومن كان في ظلمات الشرك والبعد عن ذكر الله فقسا قلبه، فهو في ضلال مبين، قال تعالى: **«الَّذِينَ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُمْ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِمْ قَوْلًا لِقَائِهِمْ يُرِيتُهُمْ نَبَأَ الَّذِي آمَنُوا بِهِ كَذَّبُوا عَنْهُمْ فَذَرْهُمْ عَلَى الْيَمِينِ»** (الزمر: ٢٢).

وليس من كان ميتا في ظلام الشرك فهذا الله بفضله ورحمته، كمن قبع في ظلمات الشرك ليس بخارج منها، قال تعالى: **«أَوَلَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ نَفْسٌ تَحْسِبُ أَنَّ لَهَا بُرْهَانًا مِنْ رَبِّهَا فَتَتَّبِعُهُ بِهَيْبَةٍ وَهَيْبَةٍ مِنْ رَبِّهَا وَهُوَ كَذَّابٌ»** (الأنعام: ١٢٢).

الحياة السعيدة الطيبة التي يتنفس المسلم الصالح والمؤمن العابد فيها أنفاس السعادة لكي يتنهد زفير الهم هي حياة المؤمنين والصالحين، قال تعالى: **«مَنْ قَوْلَ صَالِحًا»**



مَنْ حَكِرَ أَوْ أُنِيَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلْيُحْيِئْهُ حَيَاةً طَيِّبَةً (التحل، من الآية ٩٧)؛ أي فلنحيينه حياة سعيدة حياة الطيبة.

كما أن الالتزام بالعمل الصالح مع الإيمان يضمن للعبد السعادة، ويدراً عنه الحزن والهم؛ **مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا حُوفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ** (المائدة، من الآية ٦٩).

**لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ تَبَذَّلَتْ لَهُمُ الْفُتُوحَ سَبِّحْ مَا مَلَكَتْ يَدَايُكَ يَوْمَئِذٍ فَاتُّبِعْتَهُمْ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ** (سورة الفتح، ١٨).

فعلم ما في قلوبهم من إخلاص، من صدق، من تضحية؛ فجعل السكينة والسعادة في قلوبهم المؤمنة. وسأها القرآن الكريم سكينة، ونحن ينبغي أن نتمسك بهذا المصطلح؛ لذلك قالوا: لا سعادة بلا سكينة، ولا سكينة بلا إيمان؛ أي لا سعادة بلا إيمان.

إن الله يعطي الصحة، والذكاء، والمال، والجمال للكثيرين من خلقه، ولكنه يعطي السكينة والسعادة بقدر لأصفياه المؤمنين.

هذه السعادة لا تعز على طالب كائن من كان في أي زمان ومكان. وفي أي حال وجدها إبراهيم عليه الصلاة والسلام - في النار: **فَتَابَعَنَا وَوَجَّهَنَا وَهْبًا لَعْنَةُ اللَّهِ** (الأنبياء، ٦٩).

وجدها يوسف عليه الصلاة والسلام - في الحبس حين حفظه الله، وفي السجن حين قيل له: **يَا أَيُّهَا الْمَلَأَىٰ مِنَ الْفُتُوحِ** (يوسف، ٣٦). ووجدها يونس - عليه الصلاة والسلام - في بطن الحوت في ظلمات ثلاث، حين ربيط الله على قلبه فقال: **لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ** (الأنبياء، ٨٧).

وجدها موسى - عليه الصلاة والسلام - في اليم.

وهو طفل مجرد من كل قوة وحراسة لما أسلمت أمه زمامها وأمرها لربها: **إِنَّا رَأَوْنَاهُ يُسْقِطُ مِنَ الْقُلُوبِ** (القصص، ٧)، **وَلَوْلَا إِدْرَاسُنَا إِلَىٰ قُلُوبِنَا لَنَرَيْنَا شُيُوءَ الْمُؤْمِنِينَ** (القصص، ١٠).

وجدها أصحاب الكهف في الكهف، حينما افتقدوها في الدور والقصور، **وَأَنْتُمْ فِيهَا مُنِمُونَ** (الكهف، ١٣).

وجدها نبيتا - عليه الصلاة والسلام - وصاحبه في الغار، والأعداء يتعقبونهما، ويفضون الآثار **لَا تُخْشَىٰ عَلَيْهِمُ الْغُتُورُ** (التوبة، ٤٠).

ويجدها كل مؤمن أوى إلى ربه يائسا ممن سواه، قاصداً بابه وحده من دون كل الأيواب، فقي الحديث: (أنا جليس من ذكرني).

**الخلاصة:** السكينة هي ينبوع السعادة الأول، ولكنها شيء لا يرتبط لا بالذكاء، ولا بالعلم، ولا بالصحة، ولا بالقرنى، ولا بالمال، ولا بالمشهرة، ولا بالجاه، ولا بغير ذلك من متع الحياة الدنيا، إن للسكينة والسعادة مصدرا واحداً لا ثاني له، هو الإيمان بالله واليوم الآخر.

**لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ تَبَذَّلَتْ لَهُمُ الْفُتُوحَ سَبِّحْ مَا مَلَكَتْ يَدَايُكَ يَوْمَئِذٍ فَاتُّبِعْتَهُمْ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ** (سورة الفتح، ١٨).

هذا مقالتي - مقتبس من ورقات كنت أدندن بها لكتابي صناعة السعادة - منك أرجو أن تقرأ ميناه، وتستوعب معناه، ثم تستخلص بعد ذلك فحواه - كما أرجو أخيراً - أن تتوج قراءتك لمقالتي بالتواصل الهادف، والإضافة البناءة، ونشره وشرحه ويثله للجميع.

هذا وصل اللهم وسلم على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم.

## هزاء واجب

توحي إلى رحمة الله تعالى الملازم أول / محمد عبد الرحمن محمد إسماعيل رحمه الله شقيق فضيلة الدكتور / جمال عبد الرحمن عضو اللجنة العلمية بالمجلة. وتقدم أسرة تحرير المجلة واللجنة العلمية بخالص العزاء للأسرة الكريمة. سائلين الله تبارك وتعالى أن يفرز للمتوفي ويرحمه رحمة واسعة. وأن يتجاوز عن سيئاته. ويزيد في حسناته، ويرفع في درجاته. وإنا لله وإنا إليه راجعون.



الموقع الرسمي والوحيد لمجلة التوحيد



[www.magalet-eltawheed.com](http://www.magalet-eltawheed.com)



# مفاجأة

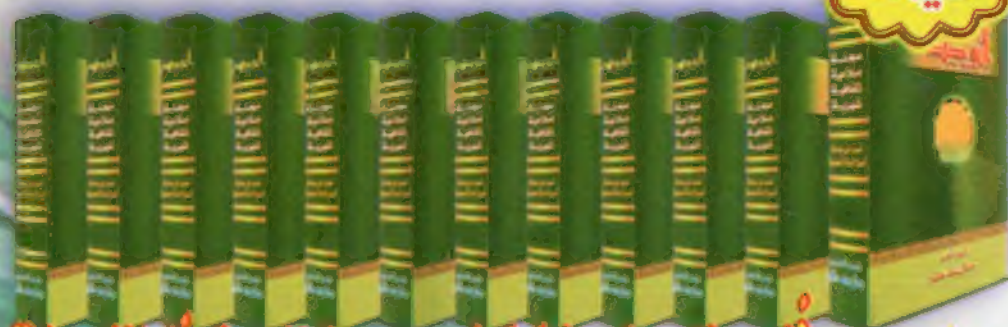


سعر الكرتونة

٩٢٠ جنيه مصري بدلاً من ١١٧٠

لأول ١٠٠ من المشترين

هدايا  
قيمة



صدر حديثاً مجلد عام ١٤٤١ بسعر ٦٥ جنيهًا للنسخة

يوجد مجلدات لسنوات مختلفة سعر المجلد الواحد ٢٥ جنيهًا بدلاً من ٤٠ جنيهًا

للحصول على الكرتونة الاتصال على الأستاذ / ممدوح عبد الفتاح : مدير قسم الحسابات بالمجلة

01008618513